

الخلفاء بعدني عذرة نقباء موسى رواه ابن عبد

خليفة نکی بعد میرے حضرت موسیٰ کے سردار دیکھی ہی درایت کیا اس حدیث کو

وابن عباس کذا فی الجامع الصغیر للسيوطی ۴

ابن عدی اور ابن عساکر نے ایسا ہی جامع صغیر میں سیوطی کے

وعن العزباض بن سارية رضي الله عنه

اور روایت ہی عزباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کے

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم

کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پکڑ و سنت

بسنتي وبسنة الخلفاء الراشدين المهديين

کو میرے اور سنت محمد بن خلفیہ حکومت والے مہدیوں کے

تمسكوا بها وعصوا عليها بالنواحي رواه ابو

تھامہ اسکو اور پکڑ و اسکو چہ سے روایت کیا اس حدیث کو

داود وغيره كذا في المشكوة في باب الاعتصام بالكتاب

ابو داؤد نے اور دوسرے راویوں نے ایسا ہی مشکوٰۃ کے باب الاعتصام بالكتاب

والسنة ۵ وعن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله

والسنة میں اور روایت ہی جابر رضی اللہ عنہ کے کہنا میں رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَخَّشُوا مِنْكُمْ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مراے ای تو کو چھو رہا ہیں ۔ م
 مَا إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِ لَمْ يَصِلُوا بَعْدِي كِتَابُ اللَّهِ وَ
 ایسی چیز تو کہ اگر پکڑو تم اس کو ہرگز نہ گمراہ ہو کہ مدیر وہ کتاب ہے کہ
 عَثَرْتِي أَهْلَ بَيْتِي رِوَاةُ التِّرْمِذِيِّ ۶ وَحَنُّ أَبِي دَرٍّ
 آمد او لای میری جو گمراہ ہیں روایکیا اس کو برسی ۔ اور روایت ہی
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَسُحُفٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 الی در رضی اللہ عنہ سے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا إِنْ مَلَ أَهْلَ بَيْتِي مِنْكُمْ مِلَّ سَمِيَّةَ
 وسلم کو مراے تھے مردار تیک مثال بڑے گمراہوں کی ہم میں مثال کشتی
 نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا حَاقَ وَمَنْ عَخِلَهَا هَلَكَ رِوَاةُ
 نوح علیہ السلام کہ ہی جو سوار ہوا اسیر مات یا اللہ سے چلائے کلائے ہلاک ہوا
 أَخَذْتُ كَلَامَهُمَا فِي الْمَسْكُوتَةِ فِي نَابٍ مُنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ
 روایکیا اس حدیث کو احمد نے دووں حدیثیں تنکوۃ کے نام المناقب اہل بیت
 الی صلی اللہ علیہ وسلم الْفَصْلُ الْبَاقِي فِي الْمَهْدِيِّ
 ی صلی اللہ علیہ وسلم کے فصل دوسری ہیں میں اس مہدی کے ہی

الَّذِي يَكُونُ فِي الزَّمَانِ الْوَسْطِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 جو ہوگا حج کے زمانے میں آنحضرتؐ سے روایت ہے
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَعَدَ نَاسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا وعدہ دیا تم سب کو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وَسَلَّمَ غُرَّةَ الْهِندِ فَإِنْ أَدْرَكْتُمَا اتَّفَقُ فِيهَا لِقَايُ
 وسلم نے چار دگاہن درستان کے پھر اگر پاؤں میں اسکو خرچ کروں میں اس میں
 وَمَالِي فَإِنْ أَقْبَلَ كُنْتُ مِنْ أَفْضَلِ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ
 اپنے اور مال کو اپنے پھر اگر مارا جاؤں ہو جاؤں افضل شہیدوں سے اور اگر
 اسْرَجِعَ فَأَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْمُحَرَّرُ وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ
 پھر آؤں تو میں ابو ہریرہ آزاد ہوں اور روایت ہے ثوبان رضی اللہ
 عَنْهُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 عنہ سے جو غلام ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا فرمایا رسول
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَابَتَانِ مِنْ أُمَّتِي أَحْرَاهُمَا
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گروہ میری امت سے نجات دیا ان کو
 اللَّهُ مِنَ النَّاسِ عَصَابَةٌ تَقْرُ وَالْهِندُ وَعَصَابَةٌ تَكُونُ
 اللہ نے ایک گروہ چھادر کیا ہند میں اور دوسرا گروہ جو ہوگا

مَعَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْرَجَهُمَا النَّسَائِيُّ فِي
 عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ کے ساتھ نکال دیں دو دوسری حدیثیں
 كِتَابُ الْجِهَادِ فِي غَزْوَةِ الْهِنْدِ وَأَخْرَجَ التَّانِي أَحْمَدُ
 كِتَابُ الْجِهَادِ کے غزوہ ہند میں اور نکال دوسری حدیث کہ احمد نے
 أَيْضًا ۹ وَعَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا
 بھی اور روایت ہے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے آپ سے ایک راوی
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَشَرُ وَالْبَشَرُ
 کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ خوشخبری لو تم خوشخبری لو تم
 إِنَّمَا مِثْلُ امْتِي مِثْلُ الْغَيْثِ لَا يَدْرِي أَحَدٌ خَيْرٌ
 بس مثال امتی میرے جیسے برسات میں ملو کہ آسمان کا بہتر ہی
 أَمَّ أَدْلُهُ أَوْ كَمَدِيقَةٍ أُطْعِمَ فِيهَا فَوْجٌ عَامَامٍ
 یا اول اسکا یا ثل باغ کے کھلنے کی گئی آتے ایک جماعت ایک برس
 أُطْعِمَ فِيهَا فَوْجٌ عَامَامٍ لَعَلَّ أَحَدًا فَوْجًا أَنْ يَلُونَ
 کھلنے کی گئی آتے ایک جماعت ایک برس گان ہی کہ کھلی جماعت ہو
 أَعْرَضَ عَنْهَا عَرَضًا وَاعْمَقَ مَا عَمَّقَ وَأَحْسَنَ مَا أَحْسَنَ كَيْفَ
 زیادہ جوتی اور زیادہ عمیق اور زیادہ حسین کیون کر

تَحْلِكَ أُمَّةً أَنَا أَوْلَاهَا وَالْمَهْدِيُّ وَسْطُهَا وَعِيسَى بْنُ
هَلَاكِ هَرْگَزَه اُتَتْ كَرَمِنْ نَبَنْدَ سَا اَوْرَايَكِ مَهْدِي دَرِيَا اَيْكَا اَوْرِي
مَرِيَمِ اٰخِرُهَا دَلِجَنْ بَيْنَ ذَلِكَ فَيَجِ اَعُوْج لِيَسُوَا مَنِي
مَرِيَمِ كَيْتِي ۛ اَخْرَا كَا اَوْرِي كِنْ دَرِيَا اَيْكَا جَامِعِي تِيَرِ هِي يَنْبِيْنِ رُوْمِ
وَلَا اَنَا مِنْهُمْ سَرَوَاةٌ سَرَزَيْنِ كَذَا فِي الْمَشْكُوَّةِ فِي
اَوْرَنْبِيْنِ اُنْوَ رَوَايَتِ كَا اِسْ حَدِيْثُ كُوْرَزِيْنِ نِي اِيَا يِي شُكُوَّةِ
بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَسَرَوَاةٌ اَبُو نَعْمٍ اِيْضَا فِي
بَابِ بَيْنِ ثَوَابِ اِسْرَاةِ كَا اَوْرُوْرَايَكَا اِسْ حَدِيْثُ اَبُو نَعْمٍ نِي بِيْجِي
اَخْبَارِ الْمَهْدِيِّ ۛ اَوْعَنْ بَنِي عَمْرِو رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
اَخْبَارِ مَهْدِي بِيْنِ اَوْرُوْرَايَتِ يِي عَمْرِو رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَا فَرَايَا
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحْمَاءُ اُمِّي اَوْسَطُهَا
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي رَحِيْمِ بَارِي اُمِّي كِي سِيْجِ دَاوَلِ
سَرَوَاةٌ الدِّيْلَمِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ هَكَذَا
اِيْنِ رَوَايَتِ كَا اِسْرُ حَدِيْثُ كُوْرِيْلِي نِي مُسْنَدِ فَرْدَوْسِ يِي اِيَا يِي
فِي الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ لِلنَّسَائِي ۛ اَوْعَنْ عَبْدِ اللّٰهِ
جَامِعِ الصَّغِيْرِ يِي سِيْوَلِي كَا اَوْرُوْرَايَتِ يِي عَبْدِ اللّٰهِ

بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْجَزْوَ الذَّبِيْدِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ
 ابْنُ الْحَارِثِ ابْنُ الْجَزْوَ الذَّبِيْدِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ . كَمَا اسْمَعْتُ
 قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ النَّاسُ
 فَرَأَى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَلْقِهِ لَوْ ك
 مِنَ الْمَشْرِقِ فَيُوطِنُونَ لِلْهُدَى سُلْطَانَهُ ۱۲ وَعَنْ
 يورب سے پھر وطن دیکھتے ہدی کو جاے حکومت کیا

عَبْدُ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ
 رَوَايَتِ هِيَ عَبْدُ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ كَمَا اسْمَعْتُ فِي كِتَابِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَبِلَ فِيهِ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ فَلَمَّا
 تَحْتَهُ تَحْتَهُ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْمَعْتُ فِي كِتَابِ
 رَأَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِعْرَافَتْ عَيْنَاهُ
 پھر جب دیکھا انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا انکو بنی
 وَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ قَالَ فَقُلْتُ مَا تَزَالُ تُؤَيِّنِي وَجْهَكَ شَيْئًا
 اور بدلیا رنگ اٹھا کہا عبد اللہ نے پھر کہا میں برابر دیکھتا ہوں جسے پر
 نَكَرَهُ فَقَالَ أَنَا أَهْلُ بَيْتِ أَحِبَّارِ اللهِ لَنَا الْآخِرَةُ
 ایک حالت کہ نا کو ارکھتے ہیں ہم اسکی قرب فرمایا بیشک مملوک ایک گھر والے ہیں کہ لند کیا اللہ

عَلَى الدُّنْيَا وَإِنَّ أَهْلَ مَتْنٍ سَيَلْقَوْنَ بَعْدِي بَلَاءً شَدِيدًا
دنیا پر اور شیک اہل بیت یسری جلد پیرگی بندیرے بلا و سختی میں
رَتَطَهَّرُونَ حَتَّى يَأْتِيَ قَوْمٌ مِنَ الْمَشْرِقِ مَعَهُمْ بَرَائَاتٌ مُسَوَّدَةٌ
اور لوگوں کی ہانک میں یہاں تک کہ آدھکی ایک قوم پورے ساتھ آنکے

فَيَسْأَلُونَ الْخَيْرَ فَلَا يُعْطَوْنَ فَيَقَاتِلُونَ فَيَنْصُرُ دِينُ
سیاہ ہونگے پھر مانگے مال اور نہیں دیں گے لوگ انکو مال پھر لڑینگے پھر فتح پانے
فَيُعْطَوْنَ مَا سَأَلُوا فَلَا يَقْبَلُونَهُ حَتَّى يَدْخُوهَا إِلَى الرَّجُلِ
پھر دیئے جائے جو مانگا تھا تب نہیں قبول کریں گے پورے اس کو یہاں تک کہ حوالہ

مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَيَمْلَأُهَا قِسْطًا كَمَا مَلَأُوا حُورًا مِثْلَ
کریں گے اس کو کھوئے کو ایک رکے جو اہلیت ہوگا پھر بھر دیگا وہ مرد اس کو اٹھا
أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَا تَهُمْ وَلَوْ جِئُوا عَلَى الشَّيْءِ خَيْرًا
جیسا بھرا تھا ظالموں نے ظلم کو کوئی یاد تم میں یہ تو چاہیے کہ آئے ان پر رہا لوں پاس

ابْنُ مَاجَةَ فِي فِصْلِ خُرُوجِ الْمُهَدِّي ۱۳ وَعَنْ ثَوْبَانَ
اور ارمہ چکر ہو گھٹنوں کے بل پر نکالا اندرون و نوحیون کو اب بنی فیل خراج
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اور روایت ہی ثوبان رضی اللہ عنہ سے جو غلام تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اِذَا سَأَلْتُمُ الرَّايَاتِ السُّودَ قَدْ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ

جب دیکھو تم تن سیاہ کو کہ آدے جانب سے

خُرَاسَانَ فَاتَوْهَا وَلَوْ حَبَوًا عَلَى النَّجْلِ فَإِنَّ فِيهَا

خراسان کے تو اس باس اگر چہ چکر ہو گھٹو کے بل برت پر ہو تیک

خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ سَرَوَاةَ أَحْمَدَ وَالْبَيْهَقِيِّ فِي

ہی خلیفہ الہی کا مہدی روایت کیا اس حدیث کو احمد اور بیہقی نے

دَلَائِلُ النُّبُوَّةِ كَذَانِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ أَشْرَاطِ

دلائل النبوة میں اباسی مشکوۃ کے قیامت کے چھوٹی تائید

السَّاعَةِ وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ

باب میں آور روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا دیا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ خُرَاسَانَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکلا خراسان سے

رَايَاتُ سُودٍ لَا يَرُدُّهَا شَيْءٌ حَتَّى تَنْصَبَ بِأَمْلَاءِ

تان سیاہ ہیں پھر کیگی اسکو کوئی چیز یا تنگ نہ آجائے

رَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ كَذَانِي التَّيْسِيرِ الْوَصُولِ فِي بَابِ

روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے اباسی تیسیر الوصول کے باب

نَضَلَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۱۵ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ

نَضَلَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۱۵ اور روایت ہی رضی اللہ

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْهُ سَہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سَيَكُونُ بَعْدِي بَعُوثٌ كَثِيرَةٌ فَكُونُوا فِي بَعْثٍ

اب ہو گئی بعد میرے تر اٹیان بہت تو ہو جو تر اٹیا میں خراسان

خَرَّاسَانَ رَوَاهُ ابْنُ عَدِيٍّ كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ

کے روایت کیا اس حدیث کو ابن عدی نے ایسی ہی جامع الصغیر

لِلسِّيَوطِيِّ ۱۶ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ حَذِيفَةَ

سیروطی کے اور روایت ہی نعمان بشیر کے بیٹے سے انسے نقل کیا حذیفہ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

تَكُونُ النُّبُوءَةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرَى

ہو گی نبوت تم میں جب اللہ رکھا چاہے پھر اٹھا لیگا اس کو

اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَا جِ النُّبُوءَةُ مَا شَاءَ

اللہ تعالیٰ پھر ہو گی خلافت چال پر نبوت کے جب تک اللہ رکھا چاہے

اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَكُونُ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ

پھر اٹھائے گا اس کو اللہ تعالیٰ پھر اٹھائے گا
ملکاً عاضاً یُکُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ یَكُونُ ثُمَّ یَرْفَعُهَا
بادشاہ گزرنے پر پناہ والا پھر بیکار ہو جائے گا پھر اٹھائے گا
اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ یَكُونُ مُلْکاً جَرِیةً یُکُونُ
اللہ تعالیٰ پھر ہوئے بادشاہ جاریہ پھر جیکے اللہ رکھا جائے گا

اللَّهُ أَنْ یَكُونُ ثُمَّ یَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ یَكُونُ خَلِیْفَةً
پھر اٹھائے گا ان کو اللہ تعالیٰ پھر ہوگی خلافت

عَلَى مَتَاجِ النُّبُوَّةِ ثُمَّ سَكَتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حِبَّانَ
چلن پر نبوة کے پھر جب رہے روایت کیا اس حدیث کو احمد نے اور بنی

فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ كَذَا فِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ تَغْيِيرِ النَّاسِ
دلایل النبوة کتاب میں ایسی ہی متکوۃ کتاب میں جو بعد باب تغیر الناس

وَعَنْ جَاحِلِ الصَّدِّقِ فِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
اور روایت ہے جاحل صدقہ فی رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَكُونُ بَعْدِي خُلَفَاءُ
صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ ہوئے بعد میرے خلیفے

وَمِنْ بَعْدِ الْخُلَفَاءِ الْأُمَرَاءُ وَمِنْ بَعْدِ الْأُمَرَاءِ الْمُلُوكُ

اور بعد خلیفوں کے امیر اور بعد امیر کے بادشاہ

وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ الْجَبَابِرَةُ ثُمَّ يُخْرِجُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي

اور بعد بادشاہ کے ظالم پھر ٹلیگا ایک مرد گمراہوں سے میرے

يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا كَمَا مَلِيتُ جَوْشًا ثُمَّ يَوْمَرُ بَعْدَهُ

بھردیگا زمین کو عدل سے جیسا بھر گئی تھی ظلم سے پھر امارت کرے گا بعد اس کے

الْقَهْطَانِي فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا هُوَ بِدُونِهِ سِرَّاءَ الطَّرِيقِ

قحطان سو قسم ہے اس شخص کے جس نے مجھے بالحق پر نہادیا وہ ظالم بدوؤں میں

كَذَانِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْشُّوْطِي ۱۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ

روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور در روایت ہی ابی ہریرہ رضی

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ

اللہ سے کھڑا نہ رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قائم ہوگی

السَّاعَةُ حَتَّى يُخْرِجَ رَجُلٌ مِنْ قَهْطَانٍ لِيُسَوِّقَ النَّاسَ لِحَصَاةٍ

قیامت جیت تک تکھے ایک مرد قحطان سے تاکے گا لوگوں کو اپنے ظلم کے لاشعری سے

مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ كَذَانِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ الْمَلَأَمِ ۱۹ وَعَنْ

روایت کیا اس حدیث کو بخاری و مسلم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور در روایت

ابی اسحاق رضی اللہ عنہ قال قال علی کرم اللہ وجہہ
 ونظر الی ابنہ الحسن رضی اللہ عنہ فقال ان ابنی هذا
 اور دیکھا اپنے بیٹے حسن رضی اللہ عنہ کو پھر کہا بتیک یہ بیٹا میرا
 سید کما سماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخرج
 سرداری جیسا نام رکھا اُس کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نہ اب پدھر
 من صلیہ رجل لیسمی باسم نبیکم صلی اللہ علیہ
 نسل سے اُس کے ایک مرد ہوگا اُس کا نام تمہاری نبی کا نام اُس کی رحمت اُس پر
 وسلم یشبہہ فی الخلق ولا یشبہہ فی الخلق ثم ذکر
 اُسے سلام مشابہ ہوگا اُسے سیرت میں آدنیں مشابہ ہوگا اُسے صورت میں
 قصۃ یملأ الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت جوراً
 پھر ذکر کیا اس قصے کو پھر دیکھا زمین کو انصاف اور عدل سے جیسا بھری
 اخرجه ابوداؤد کذا فی المشکوۃ فی باب اشراط الساعۃ
 علم سے نکالا اس حدیث کو ابوداؤد نے ایسا ہی مشکوۃ کے باب نشانیوں میں قاتل
 ۲۰ وعن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال ذکرہ رسول اللہ
 اور روایت ہی ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہا ذکر کیا رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَاءٌ يُصِيبُ هَذِهِ الْأُمَّةَ حَتَّى
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَاءًا جَوَّاحًا يَنْجِي إِيَّاسَ أَنْتَ كَوَيْتَكَ
 لَا يَجِدُ الرَّجُلَ يَجْأِلُ إِلَيْهِ مِنَ الظُّلْمِ فَيُبْحَثُ اللَّهُ رَجُلًا
 نِيَادِيكَ كَوَيْتَكَ رِزْقًا دُنْيَا دُنْيَا جَلْبَ كَرْنَاهُ بِكَرْتِ اسْكِيظُ ظِلْمٍ بِمِهْرٍ تَقْوَا
 مِنْ عِزِّي وَأَهْلِي سَتِي فَيَمْلَأُ بِهِ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا
 اَللَّهُ اِيكَرْدُ كَوَيْتَكَ اَوْلَادُ سَيِّدِي اَوْرُكْمُ وَاوْنِي سَيِّدِي بِمِهْرٍ تَقْوَا
 كَمَا مَلَيْتَ ظُلْمًا وَجَوَّارِي رَضِي عَنْهُ سَاكِنُ السَّمَاءِ
 عَدْلُ سَيِّدِي بِمِهْرٍ تَقْوَا ظِلْمٍ سَيِّدِي اَوْرُكْمُ وَاوْنِي سَيِّدِي بِمِهْرٍ تَقْوَا
 وَسَاكِنُ الْأَرْضِ لَا يَدْعُ السَّمَاءُ مِنْ قَطْرِهَا شَيْئًا
 اَوْرُكْمُ وَاوْنِي سَيِّدِي اَوْلَادُ سَيِّدِي اَوْرُكْمُ وَاوْنِي سَيِّدِي بِمِهْرٍ تَقْوَا
 الْأَرْضُ مَدْرَارًا وَلَا تَدْعُ الْأَرْضُ مِنْ بُنَاتَيْهَا
 مَكْرَبًا وَنِيَادِيكَ كَوَيْتَكَ رِزْقًا دُنْيَا دُنْيَا جَلْبَ كَرْنَاهُ بِكَرْتِ
 شَيْئًا إِلَّا أَخْرَجَتْهُ حَتَّى يَتَمَنَّى الْأَحْيَاءُ الْأَمْوَاتُ يَدْعُ
 اِيكَرْدُ كَوَيْتَكَ اَوْلَادُ سَيِّدِي اَوْرُكْمُ وَاوْنِي سَيِّدِي بِمِهْرٍ تَقْوَا
 فِي ذَلِكَ سَبْعَ سِنِينَ أَوْ تِسْعَ سِنِينَ وَاجِبُ الْحَاجَةِ فِي
 رِزْقًا دُنْيَا دُنْيَا جَلْبَ كَرْنَاهُ بِكَرْتِ اسْكِيظُ ظِلْمٍ بِمِهْرٍ تَقْوَا

مُسْتَدْرَكُهُ وَقَالَ صَحِيحٌ ۲۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

حَاكِمٌ نَدَانِي مُسْتَدْرَكٌ مِنْ أَوْ كِبَابِهِ حَدِيثٌ صَحِيحٌ هِيَ أَوْ رَوَيْتُ هِيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَعْدُورٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَ كَمَا فَرَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ نَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى

أَكْرَنَهُ بَاقِي رَهْ دُنْيَا سَ مَكْرَ اِيَكُنْ اَلْبَتَّةَ لِنَا كَرْدِيكَ اَلْاَسَدِيْنَ كُو

يَبْعَثُ اللَّهُ فِيهِ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَنِي يُوْاطِيٍّ اِسْمُهُ اِسْمَعِيلُ

اَتَاكَ اَتَمَادِيكَ اَلْاَسْمِيْنَ اِيَكُ مَرْدِ اَهْلِ بَيْتِ سَ سَ سَ سَ سَ سَ سَ سَ سَ سَ سَ

فَلَمْ يَسْمُ اَبِيهِ اِسْمُ اَبِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا

يَرْفَعُ نَامُ سَ اَوْ زَنَامُ بَابُكَ اَسْمُ يَرْفَعُ بَابُكَ نَامُ سَ بَهْرَدِيكَ زَيْنُ كُو اَنصَا

مَلَيْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا اَوَا اَلْبُودَا وَدَكِلَا هُمَا فِي الشُّكُوَّةِ

اَوْ رَعْدِلُ سَ

فِي بَابِ اَشْرَاطِ السَّاعَةِ ۲۲ وَعَنْ اَبِي

صَدِّيقِ بْنِ شَكُوَّةٍ اَلْاَشْرَاطُ اَلْبُودَا اَلْبُودَا اَلْبُودَا اَلْبُودَا اَلْبُودَا

سَعِيدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَشِينَا اَنْ يَكُوْنَ

اَلْبُودَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَ كَمَا قَرَأْتُمْ اِيَكُ

اَلْبُودَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَ كَمَا قَرَأْتُمْ اِيَكُ

اَلْبُودَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَ كَمَا قَرَأْتُمْ اِيَكُ

وَعَذْلًا كَمَا مَنَيْتَ ظُلْمًا وَجَوْرًا يَمْلِكُ بِسَبَبِ
آورد عدالت سے جیا بھری گئی تھی ظلم اور ستم سے مالک ہو گا ملک کا سات

رَوَاةُ أَبِي دَاوُدَ وَهَكَذَا فِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ أَشْرَاطِ
روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے اور ایسا ہی ہے تلواریہ کے باب من جموعی

السَّاعَةِ ۲۴ وَعَنْ حَدِيثِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
السَّاعَةِ ۲۴ وعن حدیثہ رضی اللہ عنہ قال

ثَانِيْنَ قِيَامَتِكَ أَوْدَرَايَتِ هِيَ حَذِيْفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَبَا
ثانی بن قیامت کے آودرایت ہی حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کہا

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَهْدِيُّ رَجُلٌ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی ایک مرد ہی

مِنْ وَلَدِي وَجْهُهُ كَالْمَكْرُوكِ الدَّرِيءِ رَوَاهُ
میں ولدی و جہہ کالمکروک الدریئ روایہ

أَبُو دَاوُدَ سَبَا هِيَ مُنْهَاسُكَابِي جِيَا تَارَا حَمَنَارَوَايَتِ كِيَا اس حَذِيْقَا
ابو داؤد سے بری منہ اسکا ہی جیا تارا حمناروایت کیا اس حدیث

الرَّوْيَانِي ۲۵ وَعَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَالَ قَالَ
رویان نے آودر وایہ ہی علی کرم اللہ وجہہ سے کہا فرمایا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَهْدِيُّ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی میرے گھر والوں

الْبَيْتِ يَصْلِيهِ اللَّهُ فِي لَيْلَةِ رَوَاةُ أَحَدُ كِلَاهُمَا
الْبَيْتِ يَصْلِيهِ اللَّهُ فِي لَيْلَةِ رَوَاةُ أَحَدُ كِلَاهُمَا

سے اصلاح کریگا اسکی اللہ ایک رات میں روایت کیا اس حدیث کو احمد نے دو روایتیں

کی ہیں

فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْسُّوْطِيِّ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ فِي

بَابِ صَغِيرِ سِوْطِي كَيْهِنْ فَصْلٌ فِي سِرِّ بَيَانِ

الْخَلْفَاءِ بَعْدَ الْمَهْدِيِّ الْوَسْطِ ٢٦ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ

أَنْ خَلِيفَتُهُ كَيْهِنْ بَعْدَ الْمَهْدِيِّ وَرِوَايَتُهُ عَلَى

اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْهِنْ بَعْدَ الْمَهْدِيِّ وَرِوَايَتُهُ عَلَى

الْخَلْفَاءِ بَعْدَ الْمَهْدِيِّ يُقَالُ لَهُ الْخَارِثُ حَرَامٌ

كَلَيْكَ أَيْكَ مَرْدُكَ وَرَأُو النَّهْرِ كَيْهِنْ أَيْكَ حَارِثُ حَرَامٍ

عَلَى مَقْدَمَتِهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ مِنْصُورٌ يُوْطِنُ أَوْ يَمْكِنُ

أَيْكَ شَرِكَا أَيْكَ مَرْدُكَ كَيْهِنْ أَيْكَ مَنْصُورٌ وَطِنٌ دَيْكَ يَاجُجُ دَيْكَ

لَا لَ مُحَمَّدٍ كَمَا مَكَّنْتُ قُرَيْشٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

أَلْ مُحَمَّدٌ كَوَيْبُ جَيْهِنْ دِيَا قُرَيْشٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ أَوْ قَالَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَيْبُ جَيْهِنْ دِيَا قُرَيْشٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

إِبَابَتُهُ ٢٧ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

تَبُولُ كَرْنَا أَيْكَ أَوْ رِوَايَتُهُ أَيْكَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

تَبُولُ كَرْنَا أَيْكَ أَوْ رِوَايَتُهُ أَيْكَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

تَبُولُ كَرْنَا أَيْكَ أَوْ رِوَايَتُهُ أَيْكَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكُونُ لِيُخْلَافَكَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ہوگا اختلاف

عِنْدَ مَوْتِ خَلِيفَةٍ يُخْرِجُ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

وقت موت خلیفہ کے پھر نکلیگا ایک مرد مدینہ والوں سے

هَاسِرًا إِلَى مَكَّةَ فَيَأْتِيهِ نَاسٌ مِّنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْرِجُوهُ

بھاگتا ہوا طرف کے گئے پھر آویں گے لوگ اُس پاس کے گئے پھر نکالیں گے

وَهُوَ كَارِهٌ فَيُبَايِعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ فَيَبِيعُ

اور راضی نہ ہوگا امامت سے پھر بیعت کریں گے اُسے درمیان حجر اسود اور مقام

إِلَيْهِ بَعَثَ مِنَ الشَّامِ يُخَشِفُ بِهِم بِالْبَيْدَاءِ بَيْنَ

ابراہیم کے پھر اٹھیں گے طرک کے ایک لشکر شام سے پھر دھائے جائیں گے بیداء میں

مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ فَإِذَا رَأَى النَّاسُ ذَلِكَ أَتَاهُ أَبُو

پہنچ کر جو درمیان کے اور مدینہ کے پھر دیکھا تو گونہ یہ آویں گے اُس پاس

الشَّامِ وَعَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَيُبَايِعُونَهُ

شام کے اور جماعت عراق والوں کی پھر بیعت کریں گے اُس سے

ثُمَّ يَنْشَأُ رَجُلٌ مِّنْ قُرَيْشٍ أَخُو أُولَئِكَ

پھر پیدا ہوگا ایک مرد قوم سے قریش کے کہ انہوں نے بنی کلب سے ہوگا

يَمْرُدُ بِهِمْ فِي الْبَيْتِ يُرْشِدُهُمْ إِلَى الْكَلْبِ

وَيُخْرِجُهُمْ مِنْهَا بِالسَّيْفِ وَيُهْلِكُ الْقُرَيْشَ

اور لے آئے گا انہیں گھر میں اور لے جائے گا انہیں کلب کی طرف اور قتل کرے گا قریش

فَبَيَّعَتُ الْيَهُودَ بَعَثَ فَيُظْهِرُونَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ بَعَثَ كَلْبَ

پھر بھیجا اُنکی طرف لشکر پھر غالب ہو گیا سلطان قریش پر روسی تراوی میں کلب نے

وَالْحَنِيذِلَةُ لَمْ يَشْهَدُوا عِمَّةَ الْكَلْبِ فَيُقَسِّمُ الْمَالَ

جکا تھے ذکر سنا ہوا اور انھوں نے اسے اس شخص کے جوہن حاضر ہوا روث میں مال کلب

وَيَعْمَلُ فِي النَّاسِ بَسَنَةً نَسَبَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

پھر بائیکا اور جاریکر گیا کو گوئیست بنی نائج علیہ وسلم

وَيُلْقِي الْأِسْلَامَ بِحَرَانِهِ فِي الْأَرْضِ كَيْسَبَتْ سَبْعَ مِائِينَ

اور دے الیگا اسلام گردن اپنی زمین میں پھر رہا اس بیان کے ساتھ سات برس اور

وَفِي سِرِّهِ سَبْعَ مِائِينَ ثُمَّ يَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ

ایک روایت میں نو برس پھر رجا گا اور نماز پڑھینگے اس پر مسلمان

سَوَاهُمَا أَبُو دَاوُدَ كَذَا فِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ أَشْرَاطِ

روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ابو داؤد نے ایسا ہی ہی شکوۃ کے باب شرط

السَّاعَةِ ۲۸ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ

اسامت میں اور روایت ہی عائشہ رضی اللہ عنہا سے بولی فرمایا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَبُ أَنْ أَنَا سَامِنٌ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعجب کی بات یہ کہ لوگ دعویٰ کریں گے

أَمِّي يَوْمَئِذٍ الْبَيْتَ لَوْ جُلَّ مِنْ قَرْنَيْهِ قَدْ لَجَأَ بِالْبَيْتِ
میری است ہر نیات قصہ کرینگے بیت اللہ کا واسطہ اگر کوئی کرے کہ علیہ السلام نے

حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ خُسِفَ بِهِمْ فَهْمُ الْمُتَنَفِّسِ وَ
یعنی کہ میں نے یہاں تک پہنچے کہ میرے ہاتھوں کے مقام میں دھڑکنے لگے آپؐ میں سے ہوا میں

الْمَجْبُورِ وَأَبْنُ السَّيْلِ يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا
آورد مجبور ہوئے اور راہ کے سفر بھی ہوئے ہلاک کیے جائے ایک مار

وَيُصْطَرُّونَ مَضَارِئَ نَسْتِ بَعْثُكُمْ اللَّهُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ
اور اٹھائے جائیں گے کئی طرح کا اٹھایا اٹھا دیا انکو اللہ موانع انکی ستر کے

رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۲۹ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
روایت کیا اس حدیث کو مسلم اور روایت ہے عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے

قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَرَضَةٍ ثَبَوْتُ
کہا اے ہم ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غرضت میں

وَهُوَ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمَ فَقَالَ اْعْدُدْ نِسَابِي يَدِي
اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمے میں چتر کے پھر دے ہاتھوں میں چھ علامتوں کو

السَّاعَةِ مَوْتِي ثُمَّ فَتَحَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ثُمَّ مَوْتَانِ يَأْخُذُ
دربان قیامت ایک نماز اور دوسرے بیت المقدس کا تسبیح و بارگاہ پکڑے گی

فِيكُمْ كَقَبَا مِنَ الْغَنَمِ ثُمَّ اسْتَفَاضَهُ الْمَالُ حَتَّى يَدْنِي

تم میں مثل سوت بکریوں کے چوتھے بہت ہونا مال کا بیان ہوگا کہ دیا جاگا

الرَّجُلُ مِائَةَ دِينَارٍ فَيَقْلُ سَاخِطًا ثُمَّ نَسَهُ لَا يَبْقَى

ایک مرد سو دینار پھر سارے دن تاغوش ریگا یا پچوین پیدا ہونے کا کہہ بانی

بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ ثُمَّ هَمْدَنَةٌ تَكُونُ

ریگا کوئی گھر عرب سے مگر داخل ہوگا اس میں چھتھیں صلح کہ ہوگی درمیان

بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ فَيَخْدُرُونَ فَيَأْتُونَ نَحْمَةً تَحْتَ

تمہارے اور درمیان بنی اصغر کے پھر عہد شکنی کریگا پھر آدینگ تمہارے اور پچھ

ثَمَانِينَ غَايَةً تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ الْفَاسَ وَأَمَّا الْبُخَارَى

اسی شان نیچے ہر شان کے بارہ ہزار شکر ہوگا وایتکیا اس کو بخاری

بِوَعْنِ ذِي مَجْنَزٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَأَلَهُ جَبْرِ عَنْ

اور روایت ہی ذی مجنز رضی اللہ عنہ سے اور پوچھا اُس کو جبر سے

الْحَمْدُ لَهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہم سے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

يَقُولُ سَتَصَالِحُونَ الرُّومَ صَلَاحًا مِمَّا تَتَخَوَّنُونَ أَنْتُمْ وَهَمُّ

فرماتے تھے اب کرو گے تم روم سے صلح ایک برس کے پھر جنگ کرو گے تم اور وہ

عَدُوٌّ مِنْ دَسَائِعِكُمْ فَتَصْرَوْنَ وَتَقْتُمُونَ وَتَسْلُمُونَ

دشمن سے جو سیرانہ تم کے ہیں پھر بھی پاؤ گے آہ روتے لاؤ گے اور سلام

تُمْ تَرَجَعُونَ حَتَّى تَبْزُلُوا بِمَجْزِي ذِي تَلُولٍ فَيَرْجِعَ رَجُلٌ

پھر پھر آؤ گے یہاں تک کہ ازل ہو گے ایک میدان پہلے والا میں پھر اُٹھا دیگا ابھر

مِنْ أَهْلِ النَّصْرَانِيَّةِ الصَّلِيبُ يَقُولُ غَلَبَ الصَّلِيبُ

قوم نصرانی سے صلیب کو پھر کہیگا غالب آئی صلیب

فَيَغْضِبُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَقْدِرُ ذَلِكَ لَعْنُهُ

پھر غصہ ہو گا ایک مسلمانوں میں پھر مار دیا اسکو پھر اس وقت عہد کی کرنا

الرُّومَ وَتَجْمَعُ لِلْمَلِيحَةِ وَنَزَادَ بَعْضِهِمْ فَيَتَوَسَّرُ الْمُسْلِمُونَ

روم والے آہر جمع کریں گے کو جب کہ واسطے آرزو زیادہ بھیجے یہاں پھر

أَسْلَحَتُهُمْ فَيَقْتُلُونَ فَيُحَرِّمُ اللَّهُ تِلْكَ الْعَصَابَةَ

اپنے تیار روکی طرف پھر دے گی پھر مر گے دیگا اسے اس جماعت کو

بِالشَّهَادَةِ وَأَمَّا أَبُو دَاوُدَ فَحَلَا هُمَا فِي الْمَشْكُوتَةِ

شہادت کر کے روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے نہ دونوں میں شکیں ہو گے

فِي بَابِ الْمَلَأِجِمِ ۳۱ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ

باب اللام میں اس ۳۱ اور روایت ہی عثمان ابن عفان رضی اللہ

عنه

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَهْدِيُّ

کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
مَنْ وَلَدَ الْغُبَّانِ عَمِّي أَخْرَجَهُ الدَّاسُ قُطْنِي فِي الْأَفْرَادِ
اولاد سے عباس ہمارے چچا کے ہی نکالے اس حدیث کو دارقطنی نے افراد میں

كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْسُّيُوطِيِّ ۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
ایسا ہی ہے جامع صغیرین سیوطی کے اور روایت ہے عبد اللہ بن

مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ الْعَرَبُ أَحْلَ

علیہ وسلم نہ دنیا جی دنیا تک مالک ہوگا عرب کا ایک مرد

مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَالِي اسْمُهُ اسْمِي سِرَّاهُ التِّرْمِذِيُّ

اہل بیت سے میرے برابر ہوگا نام اسکا میرے نام سے روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے

وَأَبُودَاؤُدُ وَكَذَا فِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ أَشْرَاطِ الشَّ

آورد ابراؤد نے اور ایسا ہی ہے مشکوٰۃ کے باب اشراط الساعات میں

۳۳ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَهْدِيِّ

اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی

مَنَّا حَتَّمُ الدِّينُ بِهِ كَمَا فَخَّ بِنَاسٍ وَأَهْلُ الطُّبَرَانِ كَذَانِي
ہمارے اولاد سے یہ فخر ہو گا دین اسے بیا شروع ہو اچھے اور ایک اسکوپر ازانہ

كُنُوزِ الدَّقَائِقِ اَجِدُ الرُّدْفَ الْمُنَادِي الْفَصْلُ الرَّابِعُ
ایسی ہی کنوز الدقائق میں مجھارون منادی کے فصل چوتھی

فِي الْمَهْدِيِّ الْآخِرِ وَعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ۴۴ وَعَنْ
بیان میں مہدی آخر اور عیسیٰ علیہ السلام کے اور روایت

أَيُّهَا هَرَيْرَةُ سَمِعْتُ اللَّهَ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
ای ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْزِلَ الرُّومُ بِالْأَعْمَاقِ
علیہ وسلم نہ تہیں قائم ہوگی قیامت جب تک اترے روم کا اعماق

أَوْ بَدَائِقُ فَيُخْرِجُ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ عَنِ الْمَدِينَةِ مِنْ خِيَا أَهْلِ
یا بدائیں میں پھر نلیگا ایک طرف لشکر دینے سے نیک لوگوں سے اہل

الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ فَإِذَا تَصَافَوْا قَالَتِ الرُّومُ خَلَوْا بَيْتَنَا
زمین کے اُس دن ہوئے پھر صعب بانہین کیا روم والے خالی کر دو گئے در بیان

بَيْتِ الَّذِينَ سَبَّوْا مِنَّا نَقَاتِلُهُمْ فَيَقُولُ الْمُسْلِمُونَ لَا
ہمارے اور در بیان اس لوگوں کے جنہوں نے قید کیا ہیں سے لوگوں کو لڑیں انہیں پھر کہنا مسلمان

کَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ فَلَوْ تَرَكْتَهُ لَا تَذَابَ حَتَّىٰ
 مِثْلُ مَا هِيَ نَمَكٌ بِمِثْلِهَا چھوڑ دے اسکو مٹے تو لعلہ چلا جاوے گا

يَحْمِلُكَ وَلَئِنْ يَقُلْهُ اللَّهُ يَدِيهِ فَيُرِيهِمْ دَمَهُ فِي
هَلَاكٍ هَرَجَاوَةٍ وَلَكِنْ نَارِيكَ أَسْوَءُ فَتَمَسُّهُ كَيْفَ دَكَارِيكَ أَيْسَ لَوْ كُنْ فَوْقَ

خبرائے کواہ مسلم ۳۰ و عن عبد اللہ بن مسعود
نیزہ میں اپنے روایت کیا اس کو مسلم اور روایت ہی عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ

سَرَّيْنِي اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى لَا يَقْسَمَ
عَنْدَ سَعِيدٍ كَمَا كَرِهَ قَائِمٌ بِرُغِي قِيَامَتِ جَنَكِ نَبِيَّاتِي جَارِيَةٍ

میراث و لا یفرح بعیمة ثم قال غدو وجمعون
یرات اور نہیں خوش ہوں عینے سے پھر کہا دستن جمے کو بجا شکر تقابلہ کو

لَا أَهْلَ الشَّامِ وَيَجْمَعُ لَهُمْ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَعَنِي
شام والون کے آدرجہ کرینگا لکر واسطے بمقابلہ انکے اہل اسلام بھی لینے

الرُّومُ فَيَسْتَرْطِ الْمُسْلِمُونَ كُفْرًا لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ
روم والروم دایک پھر چین مسلمان لوگ تکر دایک موت کے پھرے

الْأَغَابِيَةُ يَقْتُلُونَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُمْ اللَّيْلُ فَنُفِيَ هُوْلَاءُ

وَهُوَ لَا عِلَّ غَيْرُ غَالِبٍ وَتَقِي الشَّرَّ ط ثُمَّ يَشْرُطُ
 آورده اپنے دیرے پر دونوں میں کوئی غالب نہ ہوگا دوسرے پر آدرا
 الْمُسْلِمُونَ شَرْطُ الْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً يَفْقَتِلُونَ
 ہوجاگی جماعت پھر چنگے مسلمان لوگ شکر واسطے موت کہ نہ پھرین مگر غایت
 حَتَّى يَحْمِلَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ فَيَقِي هَوْلًا وَهُوَ لَا عِلَّ غَيْرُ غَالِبٍ وَتَقِي
 یہاں تک حامل ہوگے درمیان آئے رات پھر لوٹینگے یہ اپنے دیرے آورده اپنے دیرے کوئی نہیں
 الشَّرَّ ط ثُمَّ يَشْرُطُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطُ الْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ
 غالب نہ ہوگا آدرا ہوجاگی جماعت پھر چنگے مسلمان شکر واسطے موت کہ نہ پھرین
 إِلَّا غَالِبَةً يَفْقَتِلُونَ حَتَّى يَمْسُوا فَيَقِي هَوْلًا وَهُوَ لَا
 مگر غالب پھر نہ یگے یہاں تک شام ہوجاگی پھر پھرینگے یہ اپنے دیرے پر آدرا
 وَكُلُّ غَيْرُ غَالِبٍ وَتَقِي الشَّرَّ ط فَإِذَا كَانَ الْيَوْمُ
 آور کر نہیں غائب نہ ہوگا آدرا ہوجاگی جماعت پھر چہرگا چو قصا دن
 الرَّابِعُ نَهَى الْيَتِيمَ بِقِيَةِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَيَجْعَلُ اللَّهُ
 قصد کریگے اونکے طرف باقی اہل الاسلام پھر دایکا اید
 الدَّيْرَةَ عَلَيْهِمْ يَقْتُلُونَ مَقْلَةً لَمْ يَرِ مَقْلَةً شَيْ
 شکت ان دشمنوں پر پھر نہ یگے مسلمان ایسا نہ کرین دیکھا کوئی شایک

أَنَّ الْخَائِرَ لِيَوْمِ بَيْنَا بَيْنَهُمْ فَلَمَّا خَافَهُمْ حَتَّى تَحَرَّسَتْ

بہاؤتک شیک جاؤر گھا بھاگتا دور لکھ پھرین سجھ دایکھا اٹکو بیاسک گر بڑھا

فِيْعَادُ بَنُو الْأَبِ كَانُوا مِائَةً فَلَا يَحْدُ وَنَهْ بَقِي

روہ نہوکر پھر گئے جاگے اولاد لک ایک کہ بچے سو پھر نہ یاد گئے اُسکو باقی

سَنَهُمُ إِلَّا الرَّجُلَ الْوَاحِدَ فَيَا بِي غَنِمَةٍ بَفَرَحٍ وَآيٍ

انہیں سے مگر ایک رو پھر بھلا کس لوت سے خوش کئے جاگے اور نمون

مَبْرَاتٍ يُقَسِّمُ بَيْنَهُمْ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعُوا بِأَسْبَاطِهِمْ

برات باقی جاوے کہ یہ لوگ اس حال میں ہو گئے ناگھانی سیکے خبر ایک

أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَجَاءَهُمُ الصَّرِيحُ أَنَّ الدَّجَالَ قَدْ

جو بڑا ہو گیا اس سے پھر آدمی انہیں آواز کہ شیک دجال مقرر کئے

خَلَفَهُمْ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ فَيَرِ قُضُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ

بچے پنہا لے سکے باور میں پھر چسورہ دیگے خود تمہوں میں اُکے ہو گھا

وَيَقْبَلُونَ فَيَبْعَثُونَ عَشْرَ فَوَاسٍ طَلِيعَةٍ قَالَ

آد نہ کرے گے دروندوں کی طرف پھر بھیجے دس سو اور خیر لادے گے فرمایا

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنِي لَأَعْرَبَ أَسْمَاءَهُمْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں البتہ خوب جانتا ہوں نام اُنکے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنِي لَأَعْرَبَ أَسْمَاءَهُمْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں البتہ خوب جانتا ہوں نام اُنکے

وَأَسْمَاءُ أَبَا عَهِمٌ وَالْوَانُ خِيُولَهُمْ هُمْ خَيْرُ نَوَاسِكِ
آورد نام آنکه بانی که آورد رنگ گهورتیکه آنکه بهر سو آوردن برنگ

عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ وَآهٌ مِّنْهُمُ ۚ
او بر زمین که آنس روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے آورد روایت می
آبی هر توتہ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
آبی هر توتہ رضی اللہ عنہ سے شیک بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے

قَالَ هَلْ سَمِعْتُمْ بَعْدَ نِيَّةٍ جَانِبٌ فِي الدُّوْجَانِبِ مِنْهَا
فرمایا کیا سنا تھے خبر ایک شهر کی جکا ایک جانب خشکی میں ہی آورد ایک جا
بِالنَّجْرِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ
در یامین بود فرماد یا رسول اللہ فرمایا نہیں کہتری ہوگی قیامت

حَتَّى يَغْزَوْهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْحَاقَ فَإِذَا جَاءُوا
جنگ جہاد نہ کریں اسے ستر ہزار بنی اسحاق پھر جب آدینگے اسپر
نَزَلُوا فَلَمْ يَقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ وَلَمْ يَرْمُوا بِسَهْمٍ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

انہیں پھر نہیں لڑینگے تیاری سے آورد چلا دینگے تیر کہیں نہیں کوئی لڑائی
الَّا هُوَ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا قَالَ
مگر اللہ آورد اللہ بے برای پھر گر تیر گالیگ جانب دو جانب میں سے کہا

ثَوْبًا سَبْعِينَ يَزِيدُ الرَّادِّي لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ الَّذِي
قَرَأَ ابْنُ يَزِيدٍ تِلَاوَةً بِمَنْ جَاءَتْهُ مِنْ أَسْكَوْكَ فَمَا يَأْتِيهِ جَانِبُ
فِي الْجَهَنَّمَ يَقُولُونَ الثَّانِيَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخِرَةُ يَقُولُونَ الثَّالِثَةَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيُفْرَحُ لَهُمْ فَيَدْخُلُونَهَا
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يَوْمَئِذٍ يَبْعَثُ الرَّادِّي بَعْضَ بَعْضًا
فَيَقُولُونَ فَبَيْنَمَا هُمْ يَتَقَسَّمُونَ الْمَغَارِمَ إِذْ جَاءَهُمْ
الصُّورُ فَقَالَ إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ فَيَتْرَكُونَ
كُلَّ شَيْءٍ وَيَرْجِعُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَهَذِهِ الْإِتِّحَادُ
الْثَلَاثَةُ فِي الْمَشْكُوتَةِ فِي بَابِ الْمَلَأَحِمِ ٣٤ وَعَنْ
تِسْوَنَ مَشْكُوتَةٍ فِي بَابِ الْمَلَأَحِمِ ٣٤

جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

جابر رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ

وَسَلَّمَ نے ہمیشہ ایک گروہ ہماری امت سے لڑا کریں گے حق پر

طَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَنَزَلَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ

غالب ہوا کریں گے قیامت کے دن تک فرمایا پھر اترے گا عیسیٰ ابن مریم

عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ أَمِيرُهُمْ تَحَالَصْ لَنَا فَيَقُولُ إِنْ

علیہ السلام پھر کیگا امیر انکا آؤ نماز پڑھو اور ہلو گون کو پھر فرمائیگا

بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرًا تَكْرِمُهُ اللَّهُ هَذِهِ

نہیں بیشک بعض تمہارا بعض پر سر داری بزرگی دی اللہ نے اس

الْأُمَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ كَذَا فِي الْمَشْكُوتِ فِي بَابِ

امت کو روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے ایسا ہی ہی شکوۃ کے باب

قَوْلِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ۳۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

نزد عیسیٰ علیہ السلام کے اور روایت ہی ابی ہریرہ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَاللّٰهُ لَنَزِلْنَ اِنَّ مَوْعِدَهُ السَّلَامُ حَكَمًا عَدْلًا
 قسم ہے اللہ کی البتہ نازل ہونگے موعید کے لیے علیہ السلام حال انکے عالم عادل
 فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْجَزْيُ وَلْيَضَعَنَّ
 ہونگے پھر توڑینگے صلیب کو اور مار دینگے شہر کو اور موقوف کرینگے
 الْجَزْيَةَ وَلْيَبْرُكَنَّ الْقِلَاصُ فَلَا يَسْخَرُ عَلَيْهِمَا وَلَتَذْ
 جزیہ کو اور جمعوتہ دینگے جو ان ادنیٰ کو پھر نہیں سواری کریں اس پر البتہ چلی جائے
 الشَّجَاءُ وَالشَّاعُضُ وَالْثَّاسِدُ وَلْيَدْعُوْا اِلَى الْمَالِ
 آدمیوں کے درمیان کوششی اور دشمن رکھنا ایک دوسرے کو اور اللہ بلائے جائے مال لینے کو
 فَلَا يَقْبَلُهُ اَحَدٌ وَاَهْ مُسْلِمٌ نَّزَادَنِيْ سِرًّا وَاَيَةُ الشَّيْخِ
 پھر نہیں قبول کرے گا اس کو کوئی روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے زیادہ کیا روایت
 حَتَّى تَكُوْنَ السَّحْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا
 بخاری و مسلم کے بیان تک ہو گا ایک سجدہ بہتر تمام دنیا سے
 وَمَا فِيْهَا ثُمَّ يَقُوْلُ اَبُوْهُمُ يَوْثَا اَقْرَبُ اَنْ يَّشْتَمَ وَاِنْ
 اور جو اس میں ہے پھر کہتا تھا ابو ہریرہ پڑھو اگر تم جاؤ اور نہیں
 مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا يَوْمَئِذٍ يُّبْقِلُ مَوْتَهُ الْاَيَةُ
 کوئی اہل کتاب مگر البتہ ایمان لادینگا اس پر قبل موت انکے آخر ایت

كَذَٰلِكَ فِي الشُّكُوَّةِ فِي بَابِ تَزْوِيلِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

ایسا ہی ہے شکوۃ کے باب تَزْوِيلِ عِيسَى عَلَیْہِ السَّلَامُ
وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
آورد ایک روایت میں ابی داؤد کے یہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بَنِي وَبَيْنَهُ يَغْنِي عَيْسَى بَنِي دَانَهُ
وسلم نے فرمایا نہیں ہی میرے اور ان کے درمیان میں بچے عیسے کے نبی اور بیشک

نَازِلٌ فَإِذَا سَأَلْتُمُوهُ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ فَإِنَّهُ سَرْجَلٌ مَرْبُوعٌ
نازل ہوئیوالہ پھر جب دیکھو تم انکو تو پیچھا نہ کرو انکو بیشک وہ ایک مرد ہیں بابت کے

إِلَى الْجَمْرَةِ وَالْبَيَاضُ يُزِيلُ بَيْنَ مَمْرَتَيْنِ كَانَ
طرف سرخی یا سفیدی کے اترینگے درمیان دو کپڑے رنگ کے سرخ و سفید کے

رَأْسُهُ يَقْطُرُ وَإِنْ لَمْ يُصِبْهُ بَلٌّ فَقَاتِلِ النَّاسَ عَلَى
معلوم ہوگا کہ سر سے انکے قطرہ پسینے کا پکتا ہی آدر اگرچہ نہ پھیچا ہو اسکو تو ہی پھر

الْإِسْلَامَ فَيَذَنُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْحَزْرَوِيَّ وَيَضَعُ
ترینگے لوگوں نے اسلام پر پھر تو ترینگے صلیب کو اور گناہ کرینگے سور کھا نیکی اور برون

الْجَزْأِيَّةَ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي نَهْمَانِهِ الْمَلَلُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ
کرینگے جزیہ کو اور ہلاک کرینگا اللہ زمانہ میں انکے ساری ملتوں کو سوا اسلام کے

وَيُؤْتِيكَ الْمَسِيحُ الدِّجَالَ ثُمَّ يَمُكِّتُ فِي الْأَرْضِ

اور ایس کے مسیح دجال کو پھر تعمیرین کے زمین میں

اِسْرَافِيلُ بَسَّطَ ثُمَّ يَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ

چالیس برس پھر ہو جائیگا اور غازیتر ہنگائے جائے گا

۳۹ وَعَنْ النَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

اور روایت ہے نواس ابن سمعان رضی اللہ عنہ سے

بَعْدَ ذِكْرِ حَدِيثِ طُوَيْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

بعد ذکر بری حدیث کے کہا کہ یا رسول اللہ صلی

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَمَّا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ

اللہ علیہ وسلم نے جس حال میں کہ دجال فتنہ فہادین ہوگا ناگہان

الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقْتَرِلُ عِنْدَ الْمَنَاسِقَةِ

مسیح کو بھیجا اللہ مسیح مریم کے بیٹے علیہ السلام کو پھر اترے گا پورے

الْبَيْضَاءِ فِي دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرٍ وَدَيْنٍ وَأَضْعَافَهُ

سفید مہر پر دمشق کے درمیان دو گرتے رنگ کے پتھر گھاس کے پتھر

عَلَى الْجَنَّةِ مَلَكَيْنِ إِذَا هُمَا طَاسُ اسْمِهِ قَطْرٌ وَإِذَا فَعَلَ

آسمان پر دو فرشتے جائیں گے اگر ایک قطر اور دوسرا قطر آسمان کے

آسمان پر دو فرشتے جائیں گے اگر ایک قطر اور دوسرا قطر آسمان کے

تَحْدِثُ مِنْهُ مِثْلَ جَمَاعَةٍ كَاللُّوْءِ فَلَا يَحِلُّ الْكَافِرُ يَحْدِثُ
گزینا اُس سے مثل دانے چاندنگی جیسے موتی نہیں حلال ہے کافر کو کہ روایت
مِنْ رِجَالِهِ نَفْسُهُ الْاَفْئَاتُ وَنَفْسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي
ہوا پھونک کی ٹانگہ مگر جادے اور پھونک لنگی پھونگی جہاں پہنچے گی
طَرَفُهُ فَيُطْلَبُ حَتَّى يَذْهَبَ بِهَا بِابٍ لَدُنْ قَتْلِهِ تَمَّ
نگاہ انکی پھر تلاش کریگا رجال کو یہاں تک کہ پاؤں گے اسکو اباب میں
يَا نَبِيَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ عَصَمَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ فَيَمْسَحُ
یارسا اُسکو پھر آؤنگے عیسیٰ علیہ السلام کے پاس وہ تو تم کو بچا رکھا انکو اللہ نے رجال سے پھر تم سے بچا
عَنْ وَجُوهِهِمْ وَيُحْدِثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ
چہرہ دن پر ان کے اور بیان کریں گے ان سے مرتبہ انکے جنت میں
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ كَذَا فِي الْمَشْكُوَّةِ فِي بَابِ عِلَامَاتِ
روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے ایسا ہی ہے شکوۃ کے باب علامات
السَّاعَةِ وَذِكْرِ الدَّجَالِ وَفِيهِ فِي بَابِ لَا تَقُومُ
قیامت اور ذکر دجال میں اور ایسا ہی ہے شکوۃ میں صحیح باب بیان قیامت
السَّاعَةِ إِلَّا عَلَى شَرِّ النَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قیامت کے مگر اوپر ہے لوگوں کے روایت ہے عبد اللہ بن

عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

عمر رضی اللہ عنہ سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وَسَلَّمَ لِيُخْرِجَ الدُّجَالَ فَمَكَتْ أَرْبَعِينَ نِيْبَةً اللَّهُ عَلَيْهِ

و سلم تے نکلیگا د جال پھر تھہرے گا چالیس دن پھر بھیجے گا الدعیسے

بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَهُ عَرَفَهُ بَنُ مَسْعُودٍ فَيُطْلِبُهُ

ابن مریم علیہ السلام کو گویا وہ عروہ ابن مسعود بن ہمیر کہتے ہیں

فَمَا كَانَ يَوْمَ مَكَّةَ فِي النَّاسِ سَبْعَ مِائِينَ لَيْسَ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بمیر ہلال کریتا اسکیم پھر تعمیر کیا تو نوین سات برس کی تھی

مِنْ اثْنَيْنِ عِدَاوَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

در شخص صوفی در میان عداوت و اتبکیا اس حدیث کو ظلم آورد و دانت ابن عباس

مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

يُرِي اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ جَدِّي ابُو سَفِيَّانَ بْنِ اَحْمَدَ بْنِ

۱۔ صی اللہ عنہ سے کہا تھا مجھے اوسیان ابن حرب

بِهِ إِلَى أَنِّي قَالَ انْطَلَفْتُ فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْتِي وَ

پروردگار نے کیا اوصاف بیان کیے ہیں اس مدت میں کہ غصی میرے

اِذْ جِئْتُ بِكِتَابٍ مِّنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى هِرَقْلَ

نابگانی آیا خط جانب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہرقل کے طرف

وَكَانَ رَحِيَّةَ الْكَلْبِيِّ جَاءَ بِهِ قَدْ فَتَحَهُ إِلَى عَظِيمٍ

ادزدیہ کلبی لاتا تھا اسکو پھر بنیادریہ سے سردار کو

بَصْرَى قَدْ فَتَحَهُ عَظِيمٌ بَصْرَى إِلَى هِرَقْلَ فَقَالَ هِرَقْلُ

بصری کے پھر بھیجا اسکو سردار بصری طرف ہرقل کے پھر کہا ہرقل

هَلْ هَهُنَا أَحَدٌ مِّنْ قَوْمِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ

کیا یہاں کوئی قوم سے اس مرد کے جو دعوی کرتا ہے

أَنَّهُ نَبِيٌّ قَالُوا نَعَمْ قَدْ عِثْتُ فِي نَقْرِ مِنْ قُرَيْشٍ

کہ وہ نبی ہی بولے ہاں پھر بلا گیا میں ساتھ جماعت قریش کے

قَدْ خَلْنَا عَلَى هِرَقْلَ فَأَجْلَسَانِي يَدَيْهِ فَقَالَ

پھر آئے ہم ب ہرقل کے پاس پھر بٹھلائے گئے ہم دو بروا کے پھر کہا

أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا مِنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي

کون تم میں قریب زیادہ ہی رشتے میں اس مرد سے جو

يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَقُلْتُ أَنَا أَجْلَسُ

دعوی کرتا ہے کہ بیشک وہ نبی ہی کہا ابوسفیان نے کہا میں نے میں ہوں پھر بیٹھا لا بھگ

بَيْنَ يَدَيْهِ وَاجْلَسُوا الصَّاحِبَانِ خُفْيَا ثُمَّ دَعَا تَرْجَمَانَهُ
 روبرو اپنے آدرش عطا یا بہا تقیوں کو ہارسے پیچھے پھر بلا یا تَرْجَمَانہ کو کہنے والا کو
 فَقَالَ قُلْ لَهُمْ اِنِّي سَأَيْلُ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ
 اپنی زبان کے پھر کہا کہ اُن سب کو کہ چیک بین بر جو ہو نگا اس یوسفیان سے حال اس مرد کا
 الَّذِي يُزْعِمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ فَإِنْ كَذَبْتَنِي فَكَذَّبُوهُ
 جو دعویٰ کرتا ہی کہ بیشک وہ نبی ہی پھر اگر جھوٹہ کہے تو تم سب جھوٹا دعو
 قَالَ ابُوسَافِيَانٍ وَأَيُّهُمْ لِلَّهِ لَوْلَا خِيَانَةُ ابْنِ يُوْنُسَ
 کہا ابوسفیان نے تم ہی اللہ کی اگر نہ تادراستات کا کہ نقل کیا جاگا
 عَلَى الْكَذِبِ لَكَذَّبْتُهُ ثُمَّ قَالَ لِبَرَجِيَانِهِ
 نیچے جھوٹہ کہتا میں ہر قل سے پھر کہا ترجمان کو اپنے
 سَلِّهِ كَيْفَ حَسِبُهُ فَيَكْمُرُ قَالَ قُلْتُ
 یو چہ اسکو کیسی ہی ذات اُسکی تم میں کہا ابوسفیان نے کہا میں
 هُوَ قَيْنَا ذُو حَسْبٍ قَالَ فَهَلْ كَانَتْ
 وہ ہم میں ذات والا ہی کہتا ہر قل نے پھر کیا ہوا ہی
 مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلَائِكَةٍ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ
 باپ دادوں میں اسکو کوئی بادشاہ کہتا میں نے نہیں کہا پھر کہا تم

تَتَّبِعُونَهُ بِالْجَدِّبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا

تثبت دیتے تھے اسکو جھوٹے کی پہلے اس دعویٰ کرنے نبوت

قَالَ قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ وَمَنْ يَتَّبِعُهُ

کے کہا کہ میں نے نہیں کہا اور جو لوگ تابع اس کے ہیں

أَشْرَافُ النَّاسِ أَمْ ضَعْفَاءُ هُمْ قَالَ

لوگوں میں اشراف لوگ ہیں یا کم ذات ان میں کہا

قُلْتُ بَلْ ضَعْفَاءُ هُمْ قَالَ أَيْزِيدُ وَنَ

کہا میں نے بلکہ ضعیف ان کے کہا کیا ہرھا کرتے ہیں

أَمْ يَنْقُصُونَ قَالَ قُلْتُ لَا بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ

یا کم ہوتے ہیں کہا کہا میں نے نہیں بلکہ زیادہ ہوتے ہیں پوچھا

هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ

کیا پھر جاتا ہی کوئی ان سے دین سے اپنے بعد اس کے کہ پڑے اس میں سبب

فِيهِ سَخَطٌ لَهُ قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ قُلْتُ

برا جاننے لوگوں کے دین کو اس کے کہا میں نے نہیں پوچھا پھر بھلا تلوار سے ہرٹے کہا میں نے

قَالَ فَلَيْفَ كَانَ قَاتِلَهُ أَيَا قَالَ قُلْتُ يَكُونُ الْحَرْبَ

پوچھا پھر کس طرح ہوتی ہی لڑائی اس کے کہا میں نے ہوتی ہی لڑائی

نَسَا وَبَيَّنَّ سَجَالًا يَصِيبُ مِمَّا دُلِّصِبُ مِنْهُ قَالَ

در میان برے اور در میان اچھے امتداد طے کرنا ہی ہے تکلیف اور باتدین

فَهَلْ يُعَذِّبُكَ لَوْلَا دَخَلَ مِنْهُ فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ

اے تکلیف کہا پھر عذاب تو رہا ہی کہا میں نے نہیں آدھم آتے اس میں

لَا نَذَرُ لِي مَا هُوَ صَانِعٌ فِيهَا قَالَ وَاللَّهِ مَا أَمْلَكُنِي

نہیں جانتے کہ کیا کرنے والا ہے اس میں کیا اور سفیان نے کہ تم ہی اس کے کہیں

مِنْ كَلِمَةٍ أَدْخَلَ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ قَالَ فَهَلْ

و انزلی بھی کو کسی بات کی کہ ملا دین ہم اس کو اس میں کچھ سوا اس کے پوچھا پھر

قَالَ هَذَا الْقَوْلُ أَحَدُ قَبْلِهِ قُلْتُ لَا ثُمَّ قَالَ لَتَرْجُمَنِي

دعویٰ کیا ایسا کسی نے پہلا اس کے کہ میں نے نہیں پھر کہا ترجمہ کر نیو الیکو پنی بات

قُلْ لِي أَنِي سَأَلْتُكَ عَنْ حَسَبِهِ فَيَكُمُ فَرَعَتُ

کہ اس کو کہ میں نے پوچھا تجھے ذات اس کی تو نے جواب دیا

أَنَّهُ فَيَكُمُ دَوْ حَسَبٍ وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تَبْعُ

کہ میں نے شک وہ ہم میں ذات والا ہی اور اس طرح رسول لوگ تباہ کیے جاتے ہیں

فِي أَحْسَابٍ قَوْمِهَا وَمَا لَكَ هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ

اشراف قوم میں اسے اور پوچھا میں نے تجھے کہ بایں دادوں میں اس کے

اشراف قوم میں اسے اور پوچھا میں نے تجھے کہ بایں دادوں میں اس کے

مَلِكٌ فَرَعَمْتُ اَنْ لَا تَقُلْتُ لَوْ كَانَ مِنْ اَبَائِهِ مَلِكٌ

کوئی بادشاہ ہوا ہی تو جواب دیا تو نے کہ میں پھر کیا منے اپنے دلین اگر موتا با

قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مَلِكًا اَبَائِهِ وَسَلْتُكَ عَنْ

اُسکا بادشاہ کہتا میں اپنے دلین کہ بیشخص جاتا ہوں اپنے باپ داد دینا اور پوچھا منے تجھے

اَتْبَاعِهِ اَضْعَافُ هُمْ اَمْ اَشْرَافُهُمْ فَقُلْتُ بَلْ

تا بعد از دن کا حال کیا ضعیف ہیں قوم یا اشراف قوم کے تو کہا تو نے بلکہ

ضَعْفَاءُ هُمْ وَهُمْ اَتْبَاعُ الرَّسُلِ وَسَلْتُكَ هَلْ

ضعیف قوم کے ہیں اور ایسے ہی ہوتے ہیں تابعدار لوگ رسول کا اور پوچھا منے تجھے

كُنْتُمْ تَتَّبِعُوْنَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ اَنْ يَقُوْلَ مَا قَالْ

بھلا تم لوگ ہمّت دیتے تھے جھوٹ کی پیٹا اس دغری کرنے کے

فَرَعَمْتُ اَنْ لَا تَعْرِفْتُ اَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدْعُ

تو جواب دیا تو نے کہ میں تو سمجھا منے کہ ایسا ہوگا کہ چھوڑ دینا جھوٹ

الْكَذِبِ عَلَى النَّاسِ يَمْ يَذْهَبُ فَيَكْذِبُ

باندھنا لوگوں پر بھڑ جاگا پھر جھوٹ باندھنا

عَلَى اللّٰهِ وَسَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ اَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ

الدین اور پوچھا میں نے تجھے کیا پھر جاتا ہی کوئی ان سے

دِئْنِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ سَخَطُهُ لَهُ فَرَعَمْتُ

دین سے اسے بد اس کے کہ داخل ہوا دین میں پس برا جانے لوگوں کا دین کو اس کے

أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ إِذَا خَالَطَ جَسَاسَتَهُ الْقُلُوبِ

تو جواب دیا تو نے کہ نہیں اور ایسا ہی ہے ایمان جب بتی ہی بتی اس کی زبان کو

وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يُنْقُصُونَ فَرَعَمْتُ

اور پوچھا میں نے تجھے کیا زیادہ ہوتے ہیں یا کم تو جواب دیا تو نے

أَلَهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى تَمُوتَ

کہ وہ زیادہ ہوتے ہیں اور ایسا ہی ہے ایمان جب تک کہ پورا نہ پھیلے

وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ فَرَعَمْتُ أَنْكُمْ

اور پوچھا میں نے تجھے کیا تلوک لاتے ہو اسے تو جواب سے معلوم ہوا کہ

قَاتَلْتُمُوهُ فَيَكُونُ الْحَرْبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ سَجَالًا

تلوک لاتے ہو اُسے پھر ہوتی ہے لڑائی درمیان تمہارے اور درمیان اُس کے مانتے

يُنَالُ مِنْكُمْ وَتَسْأَلُونَ مِنْهُ ذَكَرْتُكَ الرَّسُولُ

ملاطفہ کے لیتا ہی رہے تم سے اور دینے ہوتے اسے اور ایسا ہی ہے حال رسول کا

تَبْتَلِي تَمْ يَكُونُ لَهُ الْعَاقِبَةُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ

کہ جانتے مانتے ہیں پھر ہو گا اسی کا آخر کو غلبہ اور پوچھا میں نے تجھے کیا

يَعْدِرُ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ لَا يَعْدِرُ وَكَذَلِكَ الرَّسُولُ

عہد توڑتا ہی تو جواب دیا تو نے کہ وہ عہد نہیں توڑتا ہی اور ایسا ہی حال

لَا تَعْدِرُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلُ أَحَدٌ

رسولوں کا کہ عہد نہیں توڑتا اور پوچھا میں نے تجھے کیا کہا ایسی بات کسی نے

قَبْلَهُ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا تَقُولُ لَوْ كَانَ قَالَ هَذَا

پہلے اسکے تو جواب دیا تو نے کہ نہیں تو کہا میں نے اپنے جہین اگر کہا ہوتا ایسی

الْقَوْلُ أَحَدٌ قَبْلَهُ قُلْتُ رَجُلٌ أَتَمَّ لِقَوْلٍ قُلْ

کسی نے آگے اسکے تو کہتے ہیں اپنے دل میں کہ یہ شخص تقلید کرنا ہی چاہتی ہے جسے

قَبْلَهُ قَالَ ثُمَّ قَالَ بِمَا يَأْمُرُكُمْ قُلْنَا يَا مَرْيَمُ ابْنَ

پہلے نے اسکے کہا ابوسفیان پھر کہہ کیا حکم کرتا ہی تم کو کہا میں نے حکم کرتا ہی نماز

وَالزَّكَاةَ وَالصَّلَاةَ وَالْعَقَابَ قَالَ إِنَّ إِلَهُكَ

اور زکوٰۃ کا اور قربات والوں سے نیکی کا اور پرہیزگاری کا کہا اگر ہو

مَا تَقُولُ حَقًّا فَإِنَّهُ نَبِيُّ قَدْ كُنْتَ أَعْلَمُ أَنَّهُ

جو کہتا ہی تو سچ تو وہ بیشک نبی ہی اور تحقیق تھا میں خوب جانتا کہ

خَارِجٌ رَأَيْتُكَ أَلَمْ تَكُنْ مِنْكُمْ وَلَوْ أَنِّي أَعْلَمُ أَنِّي

شک نہ کھلنے والا ہی اس زمانہ میں اور میں نے تجھے کبھی نہ دیکھا اور اگر میں جانتا کہ میں

اَخْلَصُ إِلَيْهِ لِأَحَبِّتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ

سچ سنا اسکے پاس شوق رنگتار ہون لڑکتا تھا ایک آؤر اگر خواتین

عَنْدَ لَا لَفْطُ عَنْ قَدْ سِيَه *

اس کے پاس تو رہتا ہے اس کے

وَلَسَلَفُنَا مُلْكُهُ مَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ

آندالت پنچکا حکومت اُسکی نتیجے قسم پر موقوف ہے

بسم دعا یکتا رسول اللہ *

میرنگو یا خط رسول اللہ ***

صلى الله عليه وسلم

صلی اللہ علیہ وسلم کا

نقص

لا تترفعوا السكرونا

بسم الله

مدرسہ اسلامیہ

اور مسلم

تَمَّتْ اربعين في احوال الممدين

دست کرد گاری نیم
مجوم این سخن بگویم
خراستان درم شام و دران
را حال میشود دیگر
بهر لب غریب شنوم
رویت لشکر بسیار
سروایگان حاصل
هبت دین ضعیف بکایم
رسان غمزد بر قوی
صفت دل پیچی عمال
روتا جیک را بهم دیگر
رویت دیر و حیل در جا
ده خیر سخن گشت خراب
که اسن گز بود امروز
چه بی نیم این هم غم نیت
سال و چند سال دیگر
شاه شام دانائی

خالت و دو گاری نیم
یکه از کرد گاری نیم
گفته و کار زار می نیم
گر یکی در هزار می نیم
عصه در دیار می نیم
ازین دیار می نیم
عالم و خون کار می نیم
میدع افتخار می نیم
گشته عجز و خواری
هسر کی را دیار می نیم
حصی و گزدار می نیم
از صفار و کار می نیم
جاء جمع شرار می نیم
روز حد کو سار می نیم
شادی و عکسار می نیم
عالمی چون نگاری نیم
سرحد یل و تار می نیم

حکم اشغال صورتی در گشت
عین ری سال چون گشت
گرد آینه ضمیر حیفان
ظلمت ظالمان دیار
جنگ و آشوبت و پیداد
بنده را خواص دشمنی نیم
هر که او بار بار بدشال
سکه بودند بر رخ زر
هر یک از حاکمان ظلم
ماه دارد سیاه می نیم
تا جرات دور دست دیار
حال بند و خراب می نیم
بوصی اشجار بوستان
هدی رقاعت و کنج
غم مخور ز انکه من در پیش
چون زمستان بی چین گشت
روز و چون شود تمام حکام

به چو بند
بولی
گرد
بی حد
در دنیا
خواه
خاطر
در همه
دیگر
مهر را
بازده
اجود
بی بفا
حالی
خرمی
شبه
سر

بند چکان جناب حضرت او	شیر تاجدار می بینم	به ازان خود امام خوانم	بس جعانه امداری بینم
بار شاه تمام بنیت سلیم	شاه عالی تبار می بینم	اوج هم و دال می خوانم	نام آن نامدار می بینم
صورت پیرش چو غیر	علم و حلش شمار می بینم	بین در دنیا ازو شو ظهور	خلق ازو بختیار می بینم
یدر میضا که بلو تابنده	باز بازو الفقار می بینم	ی دقت دیدن در دل	هر درو را شمشوار می بینم
دلش شرع را می بینم	کل بن را یار می بینم	۲۱ جهان را چو مصر می بینم	عدل اودا حصار می بینم
آچل سال ای برادرین	دندان شمشوار می بینم	هفت پسته وزیر سلطانم	همه را کامگار می بینم
عاصیان از امام معصوم	نخل و شتر سار می بینم	بر کف دست باقی و حد	باد و خوشگوار می بینم
غازی دوستدار تنگ	هدم و یار و غار می بینم	تبع آهن دلاان و گزند	گند و بی اعتبار می بینم
زمین شرع در دهن اسلام	محمک و استوار می بینم	گرگ امیش و شیر با هو	در چربا قرار می بینم
گنج کسر و نقد اسکندر	همه بر روی کار می بینم	ترک عیارست می بینم	خیم اودر قرار می بینم
نعمت الله نسبت برکتی		از هم بر کنار می بینم	

تمام شد فقط

5792

نعمت الله ولی که مرد مایه باطنی از اولیاء کمال در هندوستان مشهور اند و وطن ایشان در اطراف
 دهلی است و زمانه ایشان پانصد و شصت و هجری از دیوان او نشان معلوم میشود و در آن اسات در
 هندوستان مشهور و معروف است چون در آن ابیات احوال مهدی مذکور است بنابر تذکره در دهلی

الجمال احقر العباد محمد اسماعیل معنی الله عنه که این رساله ایست
در بیان حقیقت امامت و ذکر اقسام او و آن مشتمل بر دو فصل است

فصل اول در بیان حقیقت امامت

و آن مشتمل بر دو قسم است قسم اول در ذکر جندی از کمالات
انبیاء علیهم السلام که در تخصیص معنی امامت دخل میدارد
باید دانست که امام نائب رسول است و امامت ظل رسالت
احکام نائب را از احکام مبعوث توان شناخت و حقیقت ظل
ترا از حقیقت اصل توان دریافت بها علیه تعدا و جندی از کمالات
رسل علیهم الصلوٰة والسلام که در تحقیق معنی امامت دخل
میدارد و درین مقام لازم آمد * پس بگوئیم که مقامات انبیا
و کمالات ایشان هر چند بسیار از بسیار است و خارج از
حد و شمار که اعضاء آن از مثل ما روم که از احاد امیریم منقسم
است بل متعدد * لیکن آنچه از کمالات ایشان در تحقیق معنی
امامت دخل میدارد به پنج اصل راجع میشود (و چهارم است ۱)
(اولایت ۲) (و بعثت ۳) (و هدایت ۴) (و حیات ۵)
پس ترتیبی مفهومات این کمالات حمده در ضمن تنبیهاست
حمدیه بیان باید نمود *

تنبيه اول در تحقیق معنی و چهارم است

باید دانست که انبیا علیهم السلام را بحضرت زحمان
 به نسبت جمیع افراد انسان نوعی ازا متیاز ثابت است که
 به نگاه مهر بانی منظور اند و با طفت ربانی مسرور و بزمیت انعام
 مسرور فرازانند و بزم پیداکرام مستان و یاسمین جمن محبوبیت
 اند و رنگ نشین انجمن مقبولیت اخزان افلاک
 انس اند افسران الملاک قدس به تفویض مناصب عظمه لایق
 اند و در سرانجام مهمات فخریه خلیق سرداران محافل کرد بیان
 اند و سران عساکر قدح هیان هست ایشان مفتاح اطلاق
 ابواب است و دعای ایشان بلا ریب مستجاب و محب ایشان
 محبوب حضرت رب الارباب است و مبغض ایشان
 مبغوض انجناب محبت ایشان باعث رفع درجات است
 و توسل ایشان وسیله نجات و انسلاک در سلک ایشان
 جالب عطیات است و انهماک در اتباع ایشان دافع بلیات
 متبغ فیض غیب اند و سخن اسرار لایب و ادنای مساعی
 متوسل ایشان بنهایت مشکو را است و اقبح معاصی متبغ ایشان
 فی الحال مغفور و بسا ریاضات شاقه است که از ریاض
 بیگانه به نسبت ایشان بظهور میرسد و آخر بر شا به کوه کندن و گاه
 بر آوردن میشود و بسا اعمال سهل است که از متوسل ایشان

و حضرت زهرا علیه السلام در این وقت میگردید و
 و شرب الی الله بنو سلی ایشان شاه راه است که سواد کس آن
 بر راه و در آن طریق اطاعت بغایت سهل است و آسان و
 بدون توفیق ایشان محض هرزه گردیست بی ضرورت و فایده * پس
 مراد از این جاهاست که مذکور گردید * از همین بیان
 واضح شد که منصب و جاهت راعیه شعله است (محبوبیت ۱)

در نسبت رب العالمین (و عزت ۲) در ملائکه مفرطین
 (و وساطت فیض ۳) در نسبت عباد عالمین * و همین وساطت
 و مالک سیادت تعبیر ثواب کرد * پس منصب و جاهت مرکب
 باشد از محبوبیت و عزت و سیادت و چنانکه این منصب بانیا
 الهی نامت است * **عَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْرَةِ آلِ عَدْرَانَ إِنَّهُ**
قَالَ يَا مَلَكُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُسَمِّرُكِ بِكِ لِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ
الْمُسَمَّى أَنْ مَوْلَاهُ وَجْهَهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ أَمَمٍ مِنْ
نَبِيِّنَا * چون گفتند فرشتگان ای مریم بشکست اسم خوشطهری
 میدهند ترا بخشی از طرف خود که نام آن کلمه میبشید یعنی اسم
 مریم است و حیه در دنیا و آخرت و از نزد یگان خدا است *
و فِي مَوْرَةِ الْأَحْرَابِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
أَدْرَأَ مُوسَى فِرْعَوْنَ لَقَدْ فَعَلُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجْهًا * ترجمه

ای ان گسائیکه ایمان آورده بشوید مثل گسائیکه اذیت دادند
 نموهی را بش پاک کرداد رانجه ا از غیبی که میگفتند و بود
 نموسی نزد خدا و جبره (هم چنین دیگر عباد مقربین را هم علی
 حسب قدر هم این منصب جلیل القدر بدهست می آید * چنانچه
 در حدیث شریف وارد شده فی الماشکوة فی کتاب الدعوات
 لَا یَزَالُ یَتَقَرَّبُ إِلَیَّ عَبْدٌ یُّبَالِغُ فِی حَتِّیْ أَحَبِّتُهُ فَإِذَا
 أَحَبِّتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِیْ یَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِیْ یُبْصِرُ بِهِ وَیَلَدَهُ
 الَّذِیْ یُطِیْقُ بِهِ وَرَجُلُهُ الَّذِیْ یَمْشِیْ بِهِ وَآوَلَانِ سَأَلْتَنِی لَا طَیْسَةَ
 وَآوَلَانِ اسْتَعَاذَنِی لَا عِیدَ لَه * ترجمه همیشه نزدیکی می جوید بسوی
 من بنده ما بشتبب نوا فل تا آنکه دوست میدارم او را پس هرگاه
 دوست میدارم او را می شوم کوش او که میشنود از ان و بینائی
 او که می بیند از ان و دوست او که می گیرد بان و پای او که رفقا
 می نماید از ان و اگر سوال میکند از من میدهم او را و اگر بنده میطلبد
 از من البته پناه میدهم او را * و نیز وارد شده در همان حدیث
 مَنْ هَادَى إِلَیَّ دَلِیْلًا فَكُنْتُ بَارِئًا بِأَخْرَاجِی * ترجمه هر که دشمنی
 کرد از دوست من پس بد رستی که بر آید بر من یحتمل * و نیز
 وارد شده أُولَئِكَ غَزَتْ كَرَامَتَهُمْ بَعْدَیَّ * ترجمه و این آن
 گروه اند که کاشتم کرامت ایشان اردست خود * هر چند این

و جاهت مذکور با ثبوت آنست و دیگر خواص جبارانه ثابت است قانما
 این و جاهت * دو قسم است * قسم اول و جاهت اجتنابی * قسم ثانی
 و جاهت کسبی * و این معنی را در ضمن سیمینی ایضاح باید کرد بیانش
 آنکه چنانچه امرای عالی مقام در وسایل ذوی الاحترام را و جاهتی بحصول
 بادشاه البته حاصل مییابند * لیکن حصول آن بدو طریق مقصور
 می شود * اول آنکه شخصی کمالات نفسانی که مرغوب مالک
 است حاصل کرده و در مقام شایسته عا آورده تکالیف و رنج
 بیش از پیش در امتثال او امر او بر خود کمر او ساخته و جان و
 مال و عزت و ابرود را طاعت او و رباحه بس نظر مایاقت
 و اطاعت او عنایت مالک بحال او متوجه گردیده و او را مقام
 و جاهت بدست آورده * و طریق ثانی آنکه مادشاه خود اراده فرماید
 که کسی را تربیت و تادیب نمود در منصب امارت و وزارت
 فائز گرداند * بنا علیه طفلی را از رعایای خود مستأثر فرموده و بچهار
 ماه ملقب نماید و او را اذات خود تربیت و تادیب فرماید و در کف
 ثابت و کفالت خود پرورش کند و نهال تربیت او را بهز لال
 نهایت خود آب و بهر حق که بسایه حمایت خود کمال نشود و بهار ساند
 شمر ثمرات مقصود گرداند بار کمالات تعلیم خود را در نظر
 بهار حضور با انواع تدبیرات هر روز می کار آرد و مشرب مقصودها و

چهارم * اگر چه منصب مذکور بالعدل بظاهر نظر بظهور کمالات
 او مسلم شده قافا منصب مذکور فی الحقیقت در همان وقت یاد
 مسلم شده بود که او را در حسن طفولیت برای اقامت این منصب
 بنورش فرموده بود * پس این منصب و جاهت اول حاصل
 گردید و حصول کمالات و ادای خدمات از فرع اوست *
 پس و جاهت اولی مرتب است بر تحصیل کمالات و ادای
 خدمات بخلاف ثانی که حصول کمالات و ظهور خدمات مرتب است
 بر حصول و جاهت هم چنین خواص و عباد الله را نیز بر حضور ملک علی
 الاطلاق و مالک بالا مستحقان منصب و جاهت به و طریق حاصل
 میشود و ادل نتیجه ادای عبادت است و ثانی اصل اصول مرتب
 کمالات * چنانچه حدیث لَا یَرَالُ عَبْدٌ یَّتَقَرَّبُ إِلَیَّ بِالنَّوْأَلِ
 (الح اشاره است بوجاهت کمبی و کمر فی حور طه و اَصْطَفَعْتُكَ
 لِنَفْسِی * ترجمه * ساختم من ترا برای کار خود * و کمره فی سورة
 اَلَا نَعَامٌ وَاجْتَمَعْنَا لَهُمْ وَهَذَا یُنَادِیْهِمْ اِلَیَّ صِرَاطٌ مُسْتَقِیْمٌ * ترجمه
 و قبول کردم ایشان را و هدایت کردم ایشان را بسوئی راه
 راست * و کمره فی حور طه اَلْفِیْتُ عَلَیْكَ حَبَّةٌ مِنْیْ وَ اَتَصَدَّقُ عَلَیَّ
 عَمَّنِی * ترجمه * و آنرا ختم بر تو محبت از طرف خود و تا که پرورش
 یافته شوی و بروی چشم من یعنی بر عادت من * و حدیث اُولَئِکَ

مَرَسَتْ كَوَاسْتَهُمْ فَيَكْنِي كُنَايَةُ اسْتِازْدِهَابِ اسْمَائِي (وَأَن
مَخْذُومٍ اسْتِاخْضَعُوا لَهَا إِذْ أَنْبِئَا مَرْسَلِينَ وَالْأَبْرَصَ بَقِيضِينَ
- تَنْبِيْهٌ ثَمَانِيٌّ فِي بَيَانِ حَقِيقَتِ وَلايَتِ

باید دانست که انبیاء عظیم السلام را در مقامات رُتوباتی
و کمالات انسانی به نسبت عموم ماس اعتبار می باشد *
که از حضرت رب الارباب قابل خطاب اند و حامل کتاب *
باشعارات فیهی ماسور اند و به بشارت لاری مسرور * و زو اشن
یافته بستان تکريم و تربیت یافته دستان تعلیم سر بلند ان محال
تعلیم اند و دانشمندان ماس در من تفهیم * مخزن اسرار
احکام اند و مورد انوار الهام منور و بوارق ملکوت
اند و به ظهور خوارق ناموه * بنور ايقان و حکمت
ماسور اند و در بحر اجتماع و خشیت معمور * بکمال محبت
و موالات موصوف اند و با دراک لذت مساجات مشغول *
در مقام حب فی الله و احب القوم اند و در معبر که بغض فی الله
عاصب عالم * در ابواب خصوص تعایت هو شیاء اند و در اداب
فصوص نهایت تجربه کار * در شدت خوف و رجایسان عیاب
در افشراب اند و لغوت محو و فنا مثل شبنم در افتاب *
در تنظیم لب کریم تعایت مودب اند و در معامله و ضاد تساهل

نهایت مهذب * ذریعتی و تجرید چست و پلاک اند و در توکل
 و تفرید مظهر و پاک * در قشع علانی نفسانی بی پاک اند و در
 قلع و ساد من شیطانی صفاک * بر طهارت فطرت مجبول
 اند و در عبادت رب العزت مشغول * آتش محبت حق در
 دل اخروخته اند و غیر حق را سر بسوزخته * در زهد و قناعت
 بی بدل اند و در صبر و استقامت ضرب المثل * در حل
 مشکلات فهم ممتاز دارند و در برانجام سهوات هست بلند پرواز
 مخزن عقل و علم اند معدن عفو و حلم * مجموع خلت و وفایند منبع
 عفت و حیا * بر کافه خلایق رحیم اند و در مراعات خلایق کریم *
 یکنانه بر یگانگانند و همای بر خانه * در بی گریزند و دوان اند و در
 پس بر گزنده سرگردان * ابر نیسان سخاوت اند و بهار گلستان
 سخاوت * شیر این پیشه شجاعت اند و دلیران میدان
 شهامت * راست باز اند حیر چشم و دشمن نواز * در مکارم
 اخلاق یکنانه اتفاق اند و بر نسبت طالبین حق عاشق و مشتاق * همین
 است مقصود از لفظ ولایت در مقام * از همین بیان واضح گشت
 که مرتبه ولایت را سه شعبه است * اول معاملات صادق متین
 الهام و تعلیم و تفهیم غیبی و حکمت * دوم مقامات کامله مثل
 محبت و خشیت و توکل و رضای تسلیم و صبر و استقامت و زهد

وقعت و تفرید و تحرید و میوم اخلاق با حله مثل طوبی و حسن و وفور
 شمعیت و حلم و جوادیت و محبت و ذوق و صدق و صفاد و سستی و شجاعت
 و امثال دگر * پس گویند که این ولایت را ازین سه شعبه
 مرکب و آن گفتند هر چند این ولایت جمیع خواص عباد را
 حاصل می شود چنانچه کریم می سوره یونس آتِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ
 لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ
 ترجمه * خدا را بشک ادب و ادب نیست خوف بر ایشان و نه
 ایشان هم بکس می ترسند آنکه ایمان آورده و می ترسند *
 بدان دلالت میدارد (لکن) ولایت این کنار رنگی دیگر میدارد
 بپایش اینکه حق تعالی و طاعت و کمال مس عظیم از حرات خاص خود
 بایشان عظمی فرماید و آن بر دو راد و تمامی کمال است مذکور
 جاری و ساری می نماید پس هر کمال ایشان رنگی دیگر
 می نماید مستعار از کلمات ادب و دیگر به ادل * خود است
 است * و ثانی * عسست (معنی خود است) است که ایشان را
 با وجود اتقان با کمال نقصان ذالی خود را می بخاطر می نماید
 و این کلمات را مثل لاس مستعار می آید و مثلاً تعالی
 لیل و نهار می نماید * و این محسوس فعلی رب العالمین نظر
 ندارد و هر حال شکر آرد و هر آنکه و گاه خود را از

حد بندگی نمیکشند و همیشه راه تادیب میروند و ادنای
 مراتب گستاخی و شوخ بشی هرگز روا نمیدارند و نوعی
 از ناز و تبخیر بخیال نمی آرند از سکر و شططع پیرا را ندادند
 شورش مستی دست بردارند همیشه راه بندگی بپایند و زیادت
 سرافکندگی میبینند علی الدوام تصرفات عبودیت پیدا
 نه ادعای تصرفات الوهیت بسان خاک خاموش اند نه مثل
 آتش در جوش و در مقام تجرید و تفرید از بندگان الهی مستغفر
 نشوند و حقوق ذوی الحقوق تلف نکنند و در مقام توکل بر اه
 مسمان لایعقل نروند و طریقه تادیب را اگر عبادت از
 رعایت اسباب است با کمال از دست ندهند و بنا بر شوق لذت
 مناجات از کم کشیکان بادیه ضلالت دامن نکنند بلکه ثانی
 اوقات مناجات رو دادارند و بیدایت ایشان همست برگمارند
 و در مقام حسن خلق و احسانت در دین متین و مساهمت در احکام
 رب العالمین کوا و انبیکند و هرگز مایین راه نروا و انمیروند
 و در مقام سخاوت و صحت اصراف را راه ندهند و در مقام
 شجاعت و شهامت تابع جوش و غضب نشوند پش کویا که
 افعال و اقوال ایشان از اقصای اخلاق کامله ایشان صادر
 نیست بلکه در محض اطاعت رب العالمین است و بس

مهنا اگر کسی را چیزی می بخشد هرگز بختضای سخاوت جمیله خود
 نمی بخشد بلکه تامل میفرماید که اگر رضای رتب العالمین باین
 بخشش متعلق است فی الفور از دار روی کار می آید و الا از آن
 بهایت بیزاراند * اگر در مقامی مغرور کار دار و جنگ و پیکار
 بهایی کند سار مقتضای شجاعت خود برپا نمی کند بلکه اگر
 رضای مولای خود در آن می بیند واد شجاعت در آن مقام
 می آید و الا بهادتی کرده و پراده خود می روند * و هم چنین در
 سایر امور قیاس باید کرد * پس گویا که بظاهر کمالات مذکوره
 بسان دانه های تسبیح متحد و منکثر است تا ما در حقیقت
 همان رشته عبودیت هر را یک سبک گردانید (و معنی قسمت ۲)
 است که آنچه بایشان تعاقب می دارد اقوال و افعال و
 عبادات و عادات و معاملات و مقامات و اخلاق و احوال آن
 هر را حق جل و علی از مداخلت نفس و شیطان و خطا و نسیان
 بقدرت کامله خود محفوظ می دارد و ملائکه حافظین را بر ایشان
 می گمارد تا قیام بشریت دامن پاک ایشان را آلوده و نفس
 حیوانی مکنونات خود را مرتفع نماید * و اگر احیاناً جریمه خارج
 از قانون رحمانی حضرت حق باشد از ایشان بطریق شذوذ
 و ذرات صادر می گردد فی النور و حافظ حقیقی ایشان آگاه

می فرماید و عصمت غیبه طوا و مکرات ایشان را کشان کشان بر او
 راست می آرد * و این ولایت مذکور که رنگین باشد برنگ
 عبودیت و عصمت آنرا ولایت النبوة می گویند * پس ولایت
 النبوة غیر منصب نبوت است چه منصب نبوت مخصوص
 است بانبیا و این ولایت النبوة اگر چه بالا صالیه در انبیا یافته
 می شود اما بعضی اکابر ادلیا را هم به تبعیته انبیا از ان نصیبی
 بدست می آید * چنانچه دلائل این دعوی از کتاب و سنن
 و تفسیر مذکور خواهد کرد و بدانست که تعالی

پنجمه ثالث و زبیر بیان حقیقت بعثت

باید دانست که انبیا علیهم السلام مأمور می شوند به تبلیغ احکام
 الهی خواص و عوام و بعثت را یکی صورت ظاهره
 است و یکی حقیقت باطنه * ظاهرش اینست که از
 جانب حق جل و علی بطریق وحی یا الهام امر تبلیغ احکام بایشان
 برسد * و حقیقتش اینست که رحمت خداوند و شفقت
 بی پایان به نسبت مبعوث الیه در قلوب ایشان القا
 فرماید بمشابه القای شدت محبت و وقور شفقت و در قلوب
 آسانی به نسبت انبیا * پس چنانکه گستاخی انبای و آوارگی
 آنها باعث جد و پیچ و تاب و قلق و اضطراب در قلوب

آبای میگردد حتی که تنب جان و مال درونی تادیب و تنبیم
ایشان بر خود گواهی سازند و هر قدر وجه و چند ملیش بماند آرند
و راحت ایشان را بعینه راحت خودی انکارند و رنج ایشانرا
بعینه رنج خودی شمارند و از تر دل خوانان بهبود ایشان می باشند
و دایم جویای سود ایشان می مانند و چار و پا چار در پی ایشان
می روند و کشان کشان در پس ایشان می روند * خواه از جانب
پادشاه زمان ماین خدمت ماسو و شوند خواه نشوند * بلکه اگر ماسو
هم نشوند و حتی مایع بیاورند و باز به تقدیر الهی اثر تادیب و تعلیم
در ایشان ملوه که مگر دهر آینه شکسته خاطر و مضطرب القاب
مانند * و چون از طرف خود اسأل امر نمودند و حتی خدمت مغفوفه
پروا اتم ادا کردند آینه اگر به تقدیر الهی واقع نه شد ماین
حبیب خوب می دانند که هیچ گونه عتاب پادشاهی بحال ماستوجه
نیست و هیچ قصودی ممانند * بلکه اگر خود پادشاه بعد از بان
بر ارنخسین و آفرین بر حسن خدمت گذاری آنها قرامید بر آید
بر بشارت دل دلال خاطر از ایشان زائل نگردد * هر چند انبیاء
علیهم الصلوٰه و السلام را به نسبت قوم خود بپوشی شذفت
گانه می باشد که از اوارگی آنها در روطه خلافت و گمراهی
نهایت دل تنگ می شوند و انواع رنج و ملال دامن گیر

طال طهارت اشتغال آنها می کرد و که با وجود نزول کریمه
 فی سورة الشعراء لعلک تارح نفسك ان لا یکو قوا مؤمنین *
 ترجمه * شاید خواهی گشت جان خود از جهت آنکه نخواهند شد
 اهل مکه مومن * و کریمه فی سورة الغاشیة لعلک انت صدک
 لست علیهم بمصیط * ترجمه * جز این نیست که تو نصیحت کننده
 هستی نیستی تو بر ایشان دار و نه (هرگز در امت ایشان
 فتوری و در سعی ایشان قصوری راه نمی یابد * چه قدر
 انواع رنج و ملال است که در مقدمه ذلالت قوم بر ذات
 خود پندیده اند و با وجود این کشاکش گاهی ازین امر نهجیده
 صحنه که آن هر کس و ناکس را چه سبک برداشته اند و دشنام
 سخت تر نزدیک و دور را چه جهل انگاشته کا فاهم الله علی
 ذالک حسن المكافات و جاذا هم علی ذالک احسن
 المجازات * پس الثانی این رحمت همین است حقیقت
 بعثت * نیز * باید دانست که در بعضی اوقات بعضی از اهل
 کثرت و ظلم هم بر حسن و قبح بعضی اقوال و افعال یا بعضی
 رسوم و عادات که در میان قومی جاری و ساری است
 بنور واهی و احتدال کسبی مطلع می شوند و قوم مذکور را
 بنا بر شفقة و رحمت بر آن آگاه می گردانند و بسوی امور

منتهی تر غیب قیامت و از امور منتهی تر تزیین
 ازین قدر ثابت نمی شود که ایشان به منصب و ثقت در عین
 اند بلکه منصب مذکور همون وقت ثابت خواهد گردید
 که خدمت تعلیم و تادیب و ترغیب و ترهیب بایشان
 منوط خواهد شد • مثلاً هر که از پادشاهان حضور پادشاهی
 می باشد لابد آفرین و نفع بین او را که بر حسب بعضی
 رعایا صادر می شود و بکوشش خود می شود و دستان خود را
 بطریق نیرخواهی هر گز اگاه می سازد • تا ما درین قدر
 او را محتسب شهرت و ان گشت بلکه باین لقب همان وقت
 ملقب خواهد گردید که به منصب تفویض خدمت احتساب
 خواهد رسید • پس شخص مبعوث برای تربیت عباد دیگر
 است و عارف به قبولیت و تردد و بیث ایشان با عالم بحسن
 و قبح افعال و احوال ایشان یاد اعظم مشغول در ترغیب
 و ترهیب ایشان و بگری • و آنچه از او ماف ایشان
 درین تنبیهات مذکور گردید هر شرح کمالات ایشان است
 و آنچه در تنبیهات آخرین مذکور خواهد شد هر شرح تکمیل ایشان

تذیبه رابع در بیان حقیقت هدایت

مایه دانست که هدایت انبیاء طیبهم السلام عبارت است از

ظهور اثر سیادت ایشان که در تنبیه اول مذکور شد * زیرا که
 شهادت عبارتست از وساطت ایشان در میان حق جل
 و علی و بندگان او در باب وصول فیض غیبی * و هدایت
 ظهور اثر آن فیض است بواسطه ایشان و در مقبولین *
 درین مقام تامل باید کرد که هدایت از ایشان چه چیز و چه
 طریق صادر می گردد و اما دل پس پیانش آنکه اهل مقصود
 از پشت ایشان همین است که بندگان الهی در اقوال
 و افعال و عادات و عبادات و در شوم و معاملات بر وجهی
 موعوب بشوند و در اخلاق بر وجهی مهذب گردند و در
 مقامات و درجات بر وجهی استقامت ورزند و در علوم
 و اعتقادات بر وجهی تفرج بدست آرند که در دنیا انظام
 معاش و در آخرت بهبودی معاد ایشان را بدست آید و بایب
 معاملات مع الله بر روی ایشان مفتوح گردد مگر مراعات
 جانب حق معاد و معاملات مع الله در نظر ایشان ملحوظ است
 بالذات و جانب انظام معاش بالتبع * پس چیریکه نافع در
 معاش باشد و مضر در معاد لابد ایشان از ان امر مانع
 خواهند گردید و اگر بالعکس است لابد بیان امر خواهند نمود * چنانچه
 در حق خمر و قمار حق جل و علا در سوره بقره فرماید * وَیَسْئَلُونَكَ

عَنْ الْحَمْدِ وَالْمِثْرِ قُلْ فِيهِمَا إِذْ لَمْ تَكُنْ لَهَا قِيَمٌ لِلنَّاسِ وَ
 أَفْهَمًا أَتَخْبِرُونُ أَفْهَمًا * ترجمه * سوال می کنند ترا از خمر و قمار
 بگو در نزد و گناه کبیره است و منافع برای مردمان و گناه و برد
 زیاد است از نفع برد و * فی المشكوة فی باب الحمد و همد
 شامد * و قال الدمی صلی الله علیه و سلم إِنَّمَا الْحَمْدُ
 لِمَنْ يَدْرِي وَآءٌ وَلَيْكِنَّ دَأْبُ * ترجمه * مقرر خمر نیست و آء
 و لیکن بیاد است (مقدود از بین کلام) هدایت الایام
 ابطال تاثیرات طیبه خمر نیست مقصود از آن ضرر او نیست
 و مرصاد * پس کویا حاصل کلام چنین باشد که خمر هر چند
 دوائی جسمانی است اما دای روحانی و فنی که بر مشیت روح
 انسانی مرفق مملک است پس او را در اراض باید شمرد
 و در آدویه بالجمله انبیاء و همین سه فن هدایت
 می فرمایند * فن عقاید * فن احکام * ۲ * فن اخلاق * ۳ *
 (فن نسایل) اگر بر دین از شعب فن عقاید است * (فن
 نسایل) اعمال از شعب فن احکام (و فن مقامات) و
 واردات از شعب فن اخلاق * پس فن عقاید را
 بانظرا همان تعبیری فرمایند * فن احکام را باسلام * و فن اخلاق
 را باحسان * بر همین هر سه امر در این کتاب گذار آمدنی است * نه

بفن حقایق تصوف و در قائق تفلسف و نه باشارات دقیقه
شاسان تعمق اندیش و بکنایات چرب زبانان نگارند
کیش * بلکه در امثال این امور سادگی را می ستایند و طلب
آزاده از جهاد ادا رگی می شمارند * و فن تاریخ و شعر را از
جنس افسانه های بی مغز میدانند اگر چه بطریق تمثیل گاهی در آن
صحن میرانند * بالجمله حال ایشان در تربیت روحانی مثل حال
طیب است در معالجه جسمانی که اصلاح صریض و پایش نظر
همست میدارد و گفتگوی (اید را از جنس لغوی شمارد)
مثلا که ام مردی را اگر استعمال منامی فرماید همین قدر بیان
مینماید که بر یک منا چنین و چنان میباشد که او را کوفه و بیخته
با قدری غسل آمیخته باید فرو نه اند که سنا در که ام مقام دهد
میشود و در که ام موسم بر یک میبرارد و تاجران او را
چگونه می آرند و در که ام طرف او را میکنند و از که ام راه
می آرند بیع و بشرا دی چگونه مینمایند و نه آنکه غسل در خانه
مکس چگونه میدامیشود و در رنگ و بوی نباتات مختلفه که اصل غسل
است کجا میرود و اجزای مناسب کوفتن و بختن چه قدر
بار یک میشود و آیا بعد و آنه خردل باغ و در آن و بیشتر آمیختن
چگونه میشود و غیر آنکست باید آمیخت یا بآنکست شهادت * بالجمله

امثال این گفتگو در فکر طیب محض پدید می آید و در
 بسط افتادن و در حق مریض سر اسرار و انی نام چنین تمهیداتی
 بی دلیل و دقیق و نامی و در عالم احکام و اخلاق و در حق ظاهر و
 حق محض آوارگی است بلکه سر اسرار و یو انگی کسیکه حق علی و فنا
 او را بخلست باله خود به منصب هدایت عبود نام قائم فرموده
 باشد ظهور امثال این قبلی و قال از سر اسرار متذکر و محال
 است * این مقام را انجمنی غیر باید فرمود و در میان نادانان راه
 حق و نادانان حکیم مطلق و در میان فنیست نادان صحن ساز
 و حرب نادان جبهه باز بخوبی استیاز باید نمود * و اما ای که * از
 اقبال طایم السلام چه طریق هدایت صادر میشود پس بانش
 آنکه اکثر به پنج طریق صادر میشود * اول برکت * و عقد
 هست * و فیض صحبت * و حرق حادث * اقبال و دعوت *
 اما زایل برکت * پس بانش آنکه وجود انبیاء طایم السلام
 بسا به اقبال عالم کتاب است که چون نور او در تمام عالم
 منتشر شود و به طاعت شیع در رو و آنچه در محاز است اقبال
 بی محاب واقع است تا نش او تاباک است و از هر مراتب
 قنوت پاک و آنچه اندرون خانه از محبوب است هر چند
 از نفس نور او محروم است اما یکی شب تار از معدوم چه

نور لطیف او در رکب و ریشه تاریکی دوزخ حینده و او را از
 حد ظلمت برکشیده اگر خانه بی دراست از تاریکی تاریکتر
 تر است * یا مثابه موسم برشکال باید فهمید که چون موسم
 مذکور بر سر رسید قوتی در نباتات پیدا گردد اینچنین ریزان
 بر و بارید کلاه های رنگارنگ از او میدوالات از نفس و طوبت
 بنوا لایه حالش متغیر گردید و صبره کی و تاریکی در دجسید آری
 در عینک سخت پیچ کل و خارجی روید و از چوب خشک کسی
 برک و بار نمی جوید * هم چنین چون این قدسیان بشری لباس
 و کردبان انسی اساس از ادج فلک الا فلک به تیره دان
 اینها یک نزول میفرمایند لابد هر کتی همراه ایشان فرود
 آمده در قلوب افراد بنی آدم فرو میرود و خود به خود از دل بهر
 سعادت مند طالب حق جوش میزند و گفته مرد اعظم کوش می نهد
 همهت اعمال شاقه در دل پیدا میگرد و دوزخ کشیدن رنج و
 و تکلیف در ذهن هویدا میشود * بساطهای آن زمانه میباشند
 که علوم خود را مثل افسانه می خوانند و آنرا به سبیل افسون بر
 زبان می رانند ناگهان بحقیقت فهم خود را می شنود و بمقصد علم خود
 هو شیار عمل را ضمیر علم میکند و اخلاص را نتیجه فهم از تعمق
 دشمن آرای بیزار میشوند و از تکلف انجمن پیرای دست

بردار و ساز اهدان خلوت گزین و در ایشان تله شش
 میاشند که ناگاه در مقام بگذرد خود آگاه میشود و در اصلاح نفس
 اماره در راه حب طاه را پس پشت می اندازد و در صواب
 و ایش نشتر میسازد و تاجی نام و نشان درین راه میسازد
 و خود را ابردار و اوردین در پامی اندازد و همی و اعلان چرب
 زمان میاشند که بر سه مبار فریاد میکند و تمام کوشش خود را
 میبهد کسی و عشا ایشان بحال هم نمی آرد و کلام ایشان را سخوی
 هم نمی شمارد باز چون طلب حق از دل هر کس و نا کس جوش
 میرد هر فرد کلام ایشان را انگوش هوش میشود و هر کس ایشان
 در دل مستمعان مثل تیری می کشید و هر کس ایشان را اسل
 پذیری می بیند و بالحمید کلر حق هر دل در خوش است و هر زمان
 در خردش در هر محفل همی قبل و قال است و در هر مجمع
 همی بحث و حدالی آوی هر که شتی آری است اوین سعادت
 محروم است و هر حال مذموم و این انتشار برکت را هر دل
 امامت تدبیر میفرماید فی المشکو فی کتات المذنب قال
 الامی صلی الله علیه و سلم ان الا مائة تقرب فی حد و قلوب
 الر حال ثم علیموا من الکتاب ثم حلیموا من السنة ترجمه بشک
 امامت نزد دل میاید و در دلهای مردان پس معلوم گردید اند

کتاب پس میخوانم کردند از سنت * و کلام حق همون
 شخص را نافع میشود که اول همین برکت در دل او درود
 و قال الله تعالی و تبارک فی سورة یس * اِیْمَانُکُمْ رَمَنِ اتَّبَعَ
 الَّذِیْ تُکْرَوْنَ خَشِیَ الرَّحْمَنِ یَا اَلْعَلِیْبِ جزاین نیست که میترسانی
 کسی را که تا بعد از سی قرآن میخواند از رحمن میترسد به غیر
 و یدن او و قال الله تعالی فی سورة الا علی فَلَذَ حَرِیْرٌ نَفَعَتْ
 الَّذِیْ تُکْرَوْنَ سَیِّدُکُمْ مِّنْ یُّخْشِیْ * پس بنده اگر نفع دهد بندگان
 قریب است که نصیحت قبول خواهد کرد آن که میترسد * پس
 همین برکت را از زمین برد و کریمه بلفظ خشیت تعبیر فرموده
 اند * اما عقده اُتَمَّتْ ۲ * پس بیانش آنکه این کمال را (ظاهر
 است) (و حقیقت) اما ظاهرش * پس همین است آنچه انبیاء
 علیم السلام در باره هدایت قوم خود در جنس دعا و التماس بحضور
 حضرت ذوی العزت و اکبر یا جلالت عظمه صادر میکرد
 همو مایا خصوصاً یعنی در حق جمیع است علی سبیل العموم یا در حق
 بعضی از ایشان بر سبیل خصوص و اما حقیقتش ۲ * پس توجه قافی
 است ممدوح بکمال رغبت بسوی هدایت است همو مایا خصوصاً
 و آن اثر شفقت غیه است که سابق در زبان مقام بعثت
 مذکور گردید * پس چنانکه مهمت پذیر مشفق باصلاح پسر خود

و اما معروف می باشد هم چنین هست این کجا را با مصالح جمیع
 اشرا را و اجبار را و اما مبذول می باشد * و این دعای حاجت است که
 و اما از در ذات ایشان است پس کلمات هم وجود با وجود
 ایشان دعای است مجلسم و همین دعای عالی گاه گاه دعای
 معالی هم ایشان را می کند و انواع استجاده و عا از ایشان بطور
 میرسد * و این دعای روحانی بسبب باعث انتشار هدایت
 در قلوب است میشود * اول * آنکه این دعای است از
 شخص ذی اختصاص بکمال صدف و اخلاص سر زده و مثل
 این دعای و استجاب شک و ارباب مقبول و مستجاب است
 * ثانی * آنکه کتب طلی الاطلاق بحکمست باله خود همین آیین در
 ظالم طلی و تکوین گمانند اثری بخشد چنانچه اثر چشم زخم و
 اثر صدمه و اثر دوا و اثر افسون از همین قس است پس و فیکه
 هست دون همتان را افتد و اثر بخشد پس اثر بلند همتان
 را چه باید دید * ثالث * آنکه جوش زدن هست قوی از
 قلوب این در گمان نه از قیل خواهش قدسانی و دعای شیطانی
 است بلکه از جنس احکام ربانی است و الهام بر همانی بر بعثت
 ایشان موجبت از دریای لاجت که بنا بر دشمنگیری
 تشنگان ز دل هدایت جوش زده پیر جوش زدن هست از

ذل ایشان علامت توبه رحمت رحیم مطلق است بسوی
 بندگان خود که کریمه فی سورة الانبیاء و ما اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً
 لِّمَا آمَنُوا مِنْ نَفَرٍ سَادَمٍ مِنْ تَرَاکِمِ رَاۤیَ رَحْمَتَ غَالِمِیَانِ *
 و کریمه فی سورة الهمز ان لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ یَعْتَصِمُ
 فِیْهُمْ رَسُولًا مِنْ اَنْفُسِهِمْ * ترجمه * بدینک منت نهادند ابرو منید
 چون فرستاد در میان ایشان رسولی از ذاتهای ایشان * بر همبیز
 معنی ولایت میدارد * و اما فیض صحبت ۲ * پس بیانش آنکه
 این فیض را (ظاہر است ۱) (و حقیقت ۲) * اما ظاہرش اینست
 بیانش آنکه هدایت بسبب فیض صحبت بدو طریق حاصل میشود
 * اول آنکه * کسیکه بصحبت کسی میرسد و کلام او را با الهام
 میکنند و در ویردی او بر قصد استفادہ می نشیند و اذ ضاع
 اطوار او را در عبادات و عادات و معاشرات و معاملات
 چشم خود می بیند البته بلا ریب و اشتباه بر حقیقت او آنکه
 میگردد در مزاج ذاتی و مرضی شناسی او سابقه بهم میرساند
 مناسب را از نامناسب و مرضی را از غیر مرضی خود بسبب
 ایمان سابقه ممتاز میگرداند و محاصل کلام او را بسبب اطلا
 بر سیاق و سباق و مواقع و موارد کلام بخوبی میداند و با معنی
 است که از نفس کلام مستفاد نیست و چون در ماضی و مآل

نظر کرده میشود و حال متکلم و سامع ملحوظ داشته شود همان منی
 از ظلم مفهوم شود تا بحکمیه مستقیم قائل را در مقامات
 رئیس خود بلکه اعتماد ابدیه حاصل می شود و در طریق * ثانی
 باید بسبب ملاحظه مال ایشان از ملوهم و در باب
 استقامت بر احکام رب العالمین و مسابقت از نالمان
 خود در آدای حقوق و بین منین در دل این مستفید هم ملو
 هست و وفور رفت در اطاعت رب العزیز حادث می شود
 و کلام و عطیه گیر ایشان در نه طلب او میرسد * و ششصد و یکم
 دیگر از اسوی امری دعوت مینماید و خود را بران
 اقام نفرماید پس مستمعین هم ظلم او را آسمانه افسانه بی
 معنی انگارند و از حس مضامین شعریه می شمارند که گریه
 فی سورة الشعراء اَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ترجمه بدشک
 میکنند آنکه می گوید * کاشف حال ایشانست و لهذا در قرآن
 مکتب بر و اعطای بی عمل بجایست متوجه گردید قال الله
 تَسَارِكُ ذَالِی فی سورة العنکبوت اَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ترجمه بدشک
 آنکه می گوید و آنکه می گوید اَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ترجمه بدشک
 مردمان را به یکی و فراموش میکند و اخذ خود را و دشمنی خوانند کتاب
 ای پس عقل میکند و قال الله تعالی فی سورة الصافات اَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ترجمه بدشک

اسْمُؤَا لِيْمَ نَفْوُتُون مَالَا تَقْعَلُون كَبِيرُ مَنَعَا هِنْدَا لِهَ اَن دَرِ لَوْ مَالَا
 لَا تَقْعَلُون ترجمه * ای کسانی که ایمان آوردید چرا سیکوئید
 آنکه نمی کنید سخن گرانست نزدیک خدا آنیکه سیکوئید آن چیز که
 خود نیکید * زیرا که واعظ بی غم راه طالب حق است که
 بسبب دامنست در غم گنایم حق را در نظر انسان
 بی اعتبار می گرداند * و چون نادیده راه در عمل به نسبت
 اتباع خود مبادرت کرد و در تخم رنج و تکلیف بر ایشان
 مسابقت نموده لابد اتساع او هم بقدر استطاعت خود خواهند
 کشید و عیب دون بهستی خود را ناچار به تکلف خواهند پوشید
 هر گاه بیکه میر قافله را بدیش پیش خواهند دید کیشان کیشان
 و بر بی او خواهند دید * لهندا حق جل و علا را انبیاء خود را
 با مثال امر خود مامور می فرماید بعد از آن دیگران را بسوی آن
 تر فیمب می نماید * قَالَ اللَّهُ تَبْرَكَ وَ تَعَالَى فِي سِرِّهِ وَ قَالِ لِنَهْءَا
 فَقَالَ نِلْ فِي سَهْلٍ اللَّهُ لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَ حَرِّضَ السُّؤْمِيْنَ
 ترجمه * پس جماد کن در راه خدا - تکلیف داده نمی شود مگر نفس
 تو در انگیز نمومنین را * این است صورت ظاهره او را که
 فیض محبت * و اما حقیقتش * پس بیانش آنکه از بسکه
 روح ایشان گلده ستمه ایست از گلشن ملکوت و تند شعله

دیت از آتش خردت * پس چنانکه بر گاه گلده در میان
 محفلان می نمود و جافان از هر سو باد ستود می شوند لابد
 قوی و دیر از دماغ هر کس - میرسد و روح را فرقی و
 سردی حاصل می شود کنیکه مذکور است اله از ادراک
 لذت محروم است * هم چنین هر گاه که شمع در محفلان بر دوش
 میشود و توها و هر کس و ملکس میرسد اگر چه است از دور
 ادوات است بلکه از عکس ادواتی در نشان است که
 ردیفه آن نور افشان است و اگر چه این نیست - اینقدر
 است که در ظلمت تاریست مالمه اینقدر در دشت که
 تمام محفلان بر آن نور است هر کس عکس از آری
 یکبارگی نصراست اله از نور افشانی او میخیزد است هم چنین
 فادیت بهشتیان ایشان لذت عذای همرد است و بقوت
 ایامی نمود و اجاد اواد است از دل ایشان تابش
 بلکه عکس آن دل بهشتیان را از آتش تبید بد روح
 شلمک و کرم و دلهای ایشان نبرد زخمه و قلوب بهشتیان
 از حشمت و است میده روح آتش فزاید و تحریک در قلوب
 ایامی و فرق و دهر کنت شریف بهشتیان آفران بهروزند
 دل رحمت را ایشان می مارد همان بهشتیان الهان

برگ دبار می ارد * چنانچه این معنی ذرا حدیث متعدده
 مذکور گردیده * از آن جمله آنکه صحابه عرض نمودند * يَا رَسُولَ اللَّهِ
 نَكُونُ عِنْدَكَ نَحْنُ نَأْيًا لَنَا وَرَوَّاءٌ لِمَنْدَقَةٍ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ فَإِذَا
 خَرَجْنَا مِنْ مَعْنِكَ عَاثَمْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضُّبُعَاتِ
 نَسِينَا كَثِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ
 لَأَقْسِي بِمَنْدَقَةٍ لَوْ نَدُّوا عَلَيَّ مَا نَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الدِّبْكَ
 لَمَّا فَحَدَّثَكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَيَّ فُرُشَكُمْ وَفِي طُرُقِكُمْ *
 ترجمه این حدیث در مشکوٰۃ در کتاب الدعوات است
 یا رسول خدا میباشم نزد تو یادمیدانی مرا از دورخ دجنت
 گویا که می بینم پچشم خود پس وقتی که بیرون می شوم از نزد تو
 مشغول می شوم با زن و فرزند و کشته های فراموش می کنم
 بسیار پس فرمود رسول الله صلی الله علیه و سلم قسم ای کس که
 جان من در دست اوست اگر دست او مت کند ران که میباشید
 نزد من و در ذکر البته مصافحه کنید با شما فرشته گان بر فرش های
 شما و در راه های شما (و روی عن بعض الصحابه قَالَ آتَى
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَابِيًّا وَقَالَ حُودَتِ
 الْأَنْعَامُ وَجَاعَ الْعِيَالُ وَنَهَكَتِ الْأُمُودُ وَهَلَكَتِ الْأَنْعَامُ
 فَاسْتَشَى اللَّهَ لَنَا فَإِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ يَا اللَّهُ وَنَسْتَغْفِرُكَ يَا اللَّهُ عَلَيْهِ

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ قَمَا زَالَ يَسْمَعُ حَتَّى
عَرِفَ ذَلِكَ لِي وَحْدَهُ أَشْجَاهُ إِلَهُ * شرح * ابن حنیث
در مذکوراة در کتاب بداء النکاح و ذکر الانبیاء روایت کرده شد
از بعضی صحابه که گفت آمد آن حضرت را نادیه نشیمنی و گفت
و در مشقت انداخته شد پس تا * و گرسنه شد اهل و خیال و
نقصان کرده شد مالها و مالک گشت چار باید تا پس طلب
یاران کن از هر امرای پارس مد و حتی که میان طلب شفاعت
میگشتم تو بر حد او طلب شفاعت میکنم خدا را تو پس گفت
پایم سر خدا صلوات بر او و پس همیشه تسبیح میکردا حضرت
تا آنکه شناخته شد اثر غصب در رویهای اصحاب و بی صفا
بنیاب آن حضرت متاثر شدند * و روی عن بعض الصحابة
إِنَّهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاءَ إِلَى مَقْدَرٍ
فَجَلَسَ وَحَلَسْنَا حَوْلَهُ وَكَانَ هَلَى رُؤُوسِنَا النَّيْرُ الْإِلَهِ * در روایت
گرفته شد از بعضی صحابه اینکه گفت بودیم ما همراه نبی صلی الله
علیه وسلم و آمد آنحضرت صلوات بر او و سدی منتهی بس نشست و
نشستم میان گرد او و گویا که بود بر سرهای ما پرده جانور یعنی
بنا که بر اندام شران و گاو آن را غایب می خوردن کنی و غیره
می نشیند و جانور آن حرکت نمیکند هم چنین میان او ایست

انخرسرت ساکت بودیم و فی المسکوتہ فی باب حفظ اللسان
والشیء قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان خیار عباد
الشیء من اذ ارع و ذکر اللہ * تر حر * فرمودنی صلی اللہ علیہ وسلم
پایہ یک برترین بندگان خدا کسانی هستند که چون دیدہ شوند یاد
آید خدا از دیدن آنها * و روي عن بعض الصحابة انہم
قالوا کفائتک من النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا یکتبنا
والایمان یطیرون قلوبنا * روایت کرده شدہ از بعضی
صحابہ پیشک ایشان بیان گفتند کہ بودیم ما کہ دفن میکردیم نبی
صلی اللہ علیہ وسلم را از دست های خود ایمان می پرید از دلهای
ما (بالجمله این ہدایت کہ از فیض صحبت حاصل میشود و امریست
بس طویل و عریض کہ تفصیل آن درین چندہ اوراق مستعسر
است بل معتد رہنا علیہ برین چند کلمات اکتفا کردہ شد * اینقدر
مسئلہ اجماعیہ است کہ صحابہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم افضل اند از
سایر است اگرچہ بعضی از ایشان مرتبہ اجتمہا دو مضمت و لایت
تامہ نمیداشتند (ہم چنین قیاس باید نمود کہ ہمنشینان ہر صاحب
کمال افضل اند از سایر اتباع او * پس ہدایتیکہ بفیض صحبت
حاصل میشود لایزال افضل و اکمل است بہ نسبت اقسام دیگر *
اما خرق حادث * پس بیانش آنکہ حق جل و علی بقدر است

کافه و دساره تعدیق انبیاء علیهم السلام چیری اظهار می نماید که صدور
 از پیر نسبت ایشان مستحب میباشد اگر چه نسبت دیگر
 کس مستحب نمی باشد * تفصیلاًش آنکه وجود بعضی اشیاء بحسب
 حادث است و موقوف می باشد بر فراهم آمدن اصحاب و
 ادوات اینچنین پس گویکه ادوات و آلات حاصل میسر و صدور
 چهره مذکور از حرق حادث نیست و گویکه ادوات مذکور
 حاصل میسر و آلات صدور آن از ذیل حرق حادث است
 * مثلاً لوتن در نسبت نوبس و حرق حادث نیست و نه نسبت
 ای حرق حادث و کشتن سلاح حرق حادث نیست و نه حرق
 نسبت و دقایق حرق حادث * پس ازین بیان واضح گشت
 که ابجدی لازم نیست که هر حرق حادث خارج از مطابق طاقت
 بشری مانند آنکه همین قدر لازم است که نسبت صاحب
 عارف صدور آن طواف حادث باشد بحسب فقد آن ادوات
 و آلات پس بسیار چیر است که ظهور آن از مقبولین احق
 از ذیل حرق حادث شمرده میشود حال آنکه امثال همان
 افعال بلکه اقوی و اکمل از آن از ارباب سحر و اصحاب ظلمت
 ممکن الوقوع باشد * پس و قیله بر حاضران و آقاه اینقدر ثابت
 باشد که صاحب حارق مهارت در فن سحر و ظلمت نماید و پس لایق

صد و هفتاد و نه کور شکست صدق او تواند بود و لهذا سر دل مانده
 از معجزات حضرت مسیح شمرده می شود بخلاف آنچه اهل سحر
 بسیاری را از اشیاء نفیسه از جنس میوه و شیرینی باستان
 شیاطین حاکم می آورند و در دوستان و هم نشینان خود بان افتخار
 می نمایند * چون معنی خرق حادث واضح گشت لابد درین مقام
 تامل باید نمود که خرق حادث (جرا) ظاهری گردد (و چگونه) ظاهر
 می شود * اما اول * پس باید دانست که ظهور و خوارق بالذات
 از اسباب هدایت نیست که در حق بعضی سعیداء اتفاقا
 سبب هدایت گردد بلکه ظهور آن بالذات برای اتمام
 صحبت و اسکات مخالفین و التزام بمبادلین و تادیب
 گستاخان شوخ چشم و تنخویست معاندان بر خشم است قال
 الله تعالی و تبارک فی سورة بنی اسرائیل و ما نزل یل یأذ یات
 اِلَّا تَنْتِفِ یفا * ترجمه * نمی خرم ایات را که برای ترسانیدن *
 چه بر ظاهر است که هدایت عبارت است از نوریکه از رحمت
 الیه در قلب سعید ازلی باران صفت میریزد که او را بر محبت
 محبوب حقیقی و اطاعت معبود و تحقیق می انگیزد حتی که در محبت
 او جان و مال می یازد و در اطاعت او مثل باد پامی تازد *
 و این معنی از مشاهد ظهور و خوارق که تر حاصل میشود *

به شهادتیکه در ساطره و محماد لایم و الاحزاب میشود در اول
 از محبت و اخلاص که هر حادث میشود دارای حیران و
 سرگردان و دست و پا کم کرده سبکتی مانده پس از این میان
 و صبح شده که ظهور و حواری که گاه گاه است و بعد در این هر بار از
 دوارم به ایت بیست و دیر و صبح گشت که اگر از شخصی
 حواری ظهور و نمودن کسی را از ماضیان معنی به ایت حاصل
 نگردد بدین معنی حاصل نفسان سب اوستی تواند شد و اما اگر
 بگوید حادث میشود پس سانش آنکه حق حل و علایقه رست
 کامله خود در عالم تکوین تسرفی محکم و عریب ناه تصدیق
 مقبولی از مقبولان خودی فرماید به آنکه قدرت خود در حرق
 تعادست ذر و ایجاد می فرماید داد راه اظهار آن ماسور می نماید
 حاشا که لا قدر است تسرف در عالم تکوین از خواص قدر است
 ربانی است به آن آثار قوت اسالی و اما اظهار دعوت
 پس سانش آنکه حق حل و علایق اشعار استحکمت کامله خود ساینده
 تر است اشخاص محتمل التمزاج و قوت کلام قسح و سان
 نایع در مقدمه ایت و ایضاح تقریر و رباب اظهار مانی
 البسمه عظمی فرماید و چنانچه حق حل و علایق حسرت داد
 علیه السلام و روحه بنی فرماید و تسمیه الحکمة و فضل الخطاب

* ترجمه * دادیم و داد در اندیشه و فیصله سخن * مراد از حمت
 همین سابقه تربیت است و مراد از فصل خطاب بیان بلیغ
 و حضرت پیغمبر ماحلی الله علیه و سلم را امر فرموده فی سورة
 الدساء وَ قُلْ نَحْمُ فِيْ اَنْفُسِهِمْ قَرْحًا * ترجمه * و بگو در حق
 ایشان سخنهای بلیغ * لیکن قابل باید نمود که دعوت نادیان
 مبعوثین بطریقی دیگر می باشد و تعلیم دانشمندان فنون
 بطریقی دیگر امتیاز فیما بینها بدو وجه است * اول آنکه کلام
 و دعوت ایشان جاری می باشد بر محاد رات اهل عرف که
 در معاملات و مکالمات خود از استعمال می نمایند بر اصطلاحات
 دانشمندان کلام و مصنفان کتب که تحریر و تفسیر خود را
 بر آن مبنی می سازند * بسا محاذ است که در محاد رات عرقه
 به نسبت حقیقت شایع تر است * و بسا قید است که اتفاق
 است نه احترازی * و بسا انکار است که محض برای تفسیر
 و تأکید نه برای افتاد مضمون جدید * و بسا مضمون است که
 جزوی از آن کلام مستفاد می شود و پاره از آن مضمون
 بقرائن حالی می یابند * و بسا کلمات است که از اصل خود
 خارج شده بشرقی غلط المعام بر زبان خواص و عوام دایر
 و سائر گردیده پس تکلم بکار مذکور به همین طریق دایره و سائر

قصیح است و هر قانون اهل غیر فسیح * بالجمله کلام و دعوت
ایشان را بر آئین تقریر و خطاب باید فهمیده نه بر قانون
تصنیف کتاب * و در ثانی ۲ * آنکه حال ایشان در باب
تر بیت قونم خود حال پدر مشفق است یا آتالیق و انشور * که
نظم تربیت خود را علی بسره و خنده هرگاه که چیزی بغیر مناسب
از به مادر میشود و در باب طریق تالیف و انس و تادیب و عفت
یاد در لباس مشهور و صلاح یاد در رنگ طیبت و مزاج یا بطریق
طشاره و کنایه یا بطریق خواندن شعر می از اشعار مناسب
حال یا بطریق بیان مثالی از امثال یاد در خصص افسانه های
گفته شده یاد در فسن مواعید پیوسته و در اجزای انجاء می سازد *
و هم چنین و قییکه او را می بیند که همی از احوال مستحکم می کند
یا بطریق ان خیل نمیداند او را بر این معنی بطریق مذکور را اگر
می سازد یا با این طریق که خود را در دی و دهان عمل را بطریق
احسن عالی آر دنیا به ملاحظه او بطریق اثر ایاذ گیرد * بالجمله این
پاره ایست از تفصیل اقسام کلام ایشان * پس دعوت
از ایشان بر همین طریق ظاهر میگردد (در بطریق در زبان مدرسه
که دخی را می ندویس علم تعیین میکنند و در آنها نوشتار شده
بر نمایم بانی از ابواب احکام مثلی مسائل طهارت یا صلوات

باز که بهمت می گزیند و مسایل همون باب را در آن مجلس
خواهد ادا قعی باشد خواه فرضی یکیک مسائل می شمارند * که این
طریق دانش آموزان است نه روش تربیت کتبه گان *
بالجمله نفع دعوت ایشان کمزد چ است بر فیض ایشان و انتفاع
کامل از کلام ایشان مخلوط است بطول ملازمت ایشان *
تعمیق کتاب و تکلف خطاب کمتر از ایشان راست می آید *
شان اہمیت بر ایشان غالب می باشد و نشان تعمق و تکلف
معمول * سادگی در نظر ایشان محبوب می باشد و بی تدلیس
مرغوب * و نیز باید دانست * که دعوت ایشان اکثر بد و
طریق واقع می شود * بیان حکمت ۱ * و کلام مو عظمت ۲ * اما
بیان * حکمت پس تفصیلش آنکه حق جل و علا بر صحبت خاصه
خود ایشان را قوت یابی بوجهی عنایت می فرماید که مکتون
مانی الضمیر را بوجهی ادا می فرماید و آنرا بشواید و دلائل
بوجهی مہر حق میگردانند و غوامض مقاصد را در ضمن نصیحات
و تشبیہات بطریق روشنی روشن میکند * که مدحای ایشان
در نظر ما معین چند ان پیدا و هویدا میگردد که کو یا معنی مقول
بصورت مخصوص تمثیل شده پیش روی ممتنعین حاضر میشود
و صورت آن مو بہو بر مفسر خیالی ایشان منقش میگردد *

حتی که آرد دل بر مستمع گواهی بحقیقت این خود خود صریح میزند
 احسبنا و صدق این در وجه این هر حالیم از همان فرد سرود
 و عقل بر صاحب عقل پسند میکند و فکر بر صاحب فکر پس
 سمت پایداری برد * اگر چه بسیاری از مستمعین سینه زوری
 از احتیاط بگریزد و از زبان خود تبس تعب مانا اقرار
 نماید اما در دل میداند که حق محاسب ایشانست و تاخیر
 و تکبر کاسب ایشان حکما قال الله تعالی فی سورة البمل و حنکوا
 یحارونهم مقتها انتهم طله اوعوا * ترجمه * و مگر شدند اذان
 و یقین دانسته بودند او را در نقص خود از روی بی انصافی
 و غرور * و اما کلام ۴ * موعظت پس یا بقی انکه در اکثر
 احوال نثار پیدا کردن ظلال و آگاه کردن جاهلان و باز کسب
 کردن حس است همان کلام شوق آمیز دود انگیز از حس بیان
 محبت الهی یاد کرد و حسرت و حسرت و شدت حسرت بایان
 معاملات را در دنیا که فیما بین او تعالی و بندگان او تعالی
 مشخص گردیده یاد کرد نقاب او در اسلاف و اخلاف یا
 تفصیل معاملات تعذیب و تنعم که در ایام گذشته یا در ایام پیوسته
 خواهد که شدت احوال مرزج و حشر و شرج و جنت و نار و
 اعمال ذکب بیان میفرماید * تا در مابین بسند و ...

پیدا و در خواطر ایشان جویشنی بود اگر دو که از و قسوه قلبی
 ز ابل گردد دور قتی در دل حاصل شود * هر چند امثال این
 کلمات از واعظان هر زمان صادر میگردد تا ما واعظ را همین
 قدر مقصود بیاید شمه که گریه های جان سوز و نعره های جگر دوز
 بوجه و اضطراب و حالت بیحجاب در حاضران مجلس حادث
 گردد * و انبیا طیبهم السلام را همین قدر مقصودنی باشد
 بلکه مقصود ایشان آنست که ورود اینحال سبب و سببیه رسوخ
 ایشان در مقام اطاعت و انقیاد و امثال احکام رب العباد
 گردد و باعث تهذیب اخلاق و اصلاح اعمال ایشان شود و این
 را موعظه حسنه می گویند و گاه گاه ایشان در مقام دعوت
 طریق ثالث هم استعمال می فرمایند و آن بدل است * بیانش آنکه
 گاهی مجادل نماید را بابطیحه عام فهم و نکته ظریف پسند ساکت
 و ملزم میفرمایند که اصل حقیقت بان منکشف نگردد و کما قال
 الله تعالی فی سورة النجم الکُمْ اللَّذَکُمْ وَلَهُ الْاِلٰهُ نَتٰی اِلَکْ اِذَا
 قَسَمَةٌ خَیْرٰی * ترجمه * آیا برای شما پسران هستند و برای
 خدا دختران این تقسیم بیجا است هر چند نسبت مطلق و له خواه
 ذکر باشد خواه انثی بحجاب او تعالی سرا بر باطل و محال است تا ما
 از بسکه مخالفین برای او تعالی بنا نهادیم یکدیگر دند و برای خود بدین

اورد و بیدار شد و ساعه طبعه با این لطیفه مخاطب شد و هر چند اکثر
 طرفه ها این در چهل روز و ماهین خود بهایث استعمال یکبارگی
 و در این یک مصرفی هم است و این است که طرفه را در
 حال لطیفه کوئی و نکته صبحی باس دس دایان و مراعات آئین
 ادب باقی می ماند بلکه هر لطیفه که مناسب حال می بیند ملا تکلف
 آرا را در زبان میراند و این را عین کمال خود میداند و این هرگز
 طریق ایا طایفه الصلوة نیست بلکه منتهی ایشان همین میباشد
 که ماد خود حفاظت دس و رعایت ادب نماید و این را اسکات
 می نامند و دس و این را احد ال حسنه می گویند و ایا مناسب حال
 این هر سه طریق ما سور اذ كما قال اللہ تعالی فی سورہ المیل
 اذع الی سئل ذلک فاحکمة و المؤظفة الحسنة و حاد لهم بالی
 ی آخس و ترجمه ۶ سخاوت حق را بسوی راد بر و رد کار خود
 از حکمت و نصیحت به و الزام به ایشان از طریق احسن
 و از سکه حل فی التفتت از حسن دعوت الی الحق
 نیست لکن از لواحق و توابع اوست ساعه طبعه این را طبعه
 هر دو در تحت دعوت داخل رسود و این هر سه را
 ما س و ص و رک ساک گفته اند اذع الی ذلک و الحکمة و
 المؤظفة الحسنة و انجل الحسنة و اما میانه در میان این طریق

و هر دو طریق ادلی و اضعی گردید.

تقریب خامس در بیان هیاست

باید دانست که هیاست درین مقام عبارتست از
تربیت بندگان الهی بر قانون اصلاح معاش و معاد بطریق
امانت و حکومت * پس مقصود از هیاست اصلاح ایشان
است بحکم رانی خود و نفع رعنائی ایشان در معاش و
معاد تحصیل منفعتی برای ذات خود باستخدام ایشان *
تفصیلات آنکه هیاست بر دو چیز متعبدی می شود * اول * هیاست
مربطه * دوم * هیاست اسمی را نه مثلاً (شخصی میخوانند که
طفلی را از سر زنی دادنی تعلیم نماید و او را بوجهی مذهب و
مورثت گرداند * که استعداده انلاک در سلک سپاهیان
صنعت معاش و دقتناکشی که دشت نور دی و کوه کردی
کار ایشان است * و قطع بنازل ذور و دشت و طی مراحل
بالا و پست بی مان و آب و آبی استراحت و خواب و در
شدت نمازت آفتاب شعار ایشان است حاصل نماید *
و لیاقت ملازمت بادشاهی که موقوف بر یاد کردن طریق
بیاوردن ادا و تعظیمات آن بارگاه است و بر خو
کردن بیست تعظیم که عبارت از دست بسته ایستادن

نامه تی سه بگون و خاموش است بدست آوردن و ایداد را اماند
 مبصر ماید که خدمت اسب من بکن و گاه برای او یار و دوست
 حاجت او را داده و ابده و مالش بکن و زمین باین طریق
 به و کلام باین وضع بده و زکات باینکه رود و از بکن و امثال
 آن * هم چنین می فرماید که و در دی من تسلیت و تعظیفات
 باین طریق ادا کن و نامه تی دست سه ایستاده باش و سر
 بالا کن و بنظر تیز مرا بین و کلام عفت باینکه رود و در دی
 من بکن پس و قیام آن طفل مطابق امر مرا می خود بخائی
 ارد آن مرا او را تحمیل و الحارین میکند و الا سر زدنش
 و نفرین می فرماید و رنجی از دست و زبان با و میرساند *
 و مقصود از این هر تربیت اوست نه خدمت او برای
 ذات خود لکن اسرا انجام دیگر حوائج خود که دخل و تربیت
 او میدارد و او را مامور نمی فرماید * مثل بخشن طعام و
 و ختن جامه و چراغیدن گاو و محافظت ملک که هرگز
 این خدمات اصلاً ندادند و نفس می کشد و او را به سرانجام دادن
 این خدمات تکلیف نمی دهد * پس این تربیت را بسیار است
 بر سه میگویم * و ششوی باشد که کسی را بر این خدمت خود
 نکر گیرد پس به همین امر مذکور و دیگر خدمات خود او را

مأمور می سازد و اگر از وقفوری صادر میگردد و او را
 تعزیری میرساند پس چنانکه تادیب طفل در صورت
 اول بر تعزیر قصور او برای سد باب آوارگی اد بود *
 هر چند تعزیر او در صورت ثانیه بتاثر انتقام ضرر سابق
 اوست نسبت امور خود و برهم زدن خدمات او هم چنین
 نظم و نسق رعایا و تادیب برای بنا بر تربیت ایشان
 می باشد که مبادا انظام معاملات ایشان بهم شود و
 ایشان نسبت بی انتظامی سه گردان و بی سر
 و سامان شوند یادزدنیا بختب ملک جبار کفر فتنه شوند یادزد
 بعضی در ورگات ناز رسند پس هر چیزیکه در انتظام
 معاملات معاش یا حصول نجات معاد و خلقی داشته باشد در
 عنوان مقدمه امر و نهی با و متوجه می فرمایند و در مداهنت
 آن با و تعزیر میرسانند * و چیزیکه باین امر و امر تعلق
 نمیدارد با و تعرض نمی کنند و بنا بر اظهار حکم خود ایشانرا
 در امور میفاده تنگ نمی کنند و هم چنین محض نیاب بر بقای
 اعتبار خود ایشانرا از تشبیه بخود و در لباس و طعام
 و زین و کلام ممانعت نمی کنند و از مساوات خود در
 نشستن و برخاستن و گفتن و شنیدن و سایر عادات و معاملات

که سر در حق ایشان در معاش و معاد باشد و سرمد اورد *

ما سوز تربیت حتی الممتد و در طریق ایت که سابق

بد که رکزدید از دست سست آمد * اگر حصول تربیت بطریق

مدایت متعدد میباشد و اما وقت سیاست توست میرساند *

نرم و سیاست ایشان احاطه میباشد از هر *

و لطیف اظهار می باشد از قهر * اهل آئین سیاست را برهان خود

قل می نمایند بعد از ان اشارات و طوایف که بسوی آن

می کشند * و این را سیاست ایمانی میگویند * گاهی

ساز طاعت معنوی برای دای خود باشد و محکوم کردن ایشان

مثلاً فراهم کردن عتبات و عمارت و عمارت و عمارت و عمارت

و لایق و عمارت و عمارت و عمارت و عمارت و عمارت

و شاهت و فرمان روائی سلطنت و کشور گشائی برای دای خود

یا سایر جمع آوردن لشکر و آردن حوا و سایر ویر ویر کردن

مخالفت خود یا سایر محروم و حصول امتیاز از مابین بی نوع خود

بر پادشاهت و عمارت و عمارت و عمارت و عمارت و عمارت

ایشان از سیاست افراد اهلان و محروم و اصلاح حال ایشان

است * بلکه اعلی مقصود همین است که ایشان اطاعت

در وقت اختیار کنند تا نجات ایشان اعراس نماید و خود

است آید * پس بآل این سیاست در امور مذکوره الصبر
عکس حال میاست اول باشد * و این را سیاست سلطانی
میگویم * پس مقصود درین مقام یعنی در مقام ذکر کمالات
انبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام همان سیاست اینانست نه
سیاست سلطانی * پس میگویم که سیاست ایمانی دو قسم است
* اول * آنکه سیاست بنا بر انتظام اصلاح معاملات معاشره
بنی آدم و بنا بر انتظام صورت اجتماع ایشان باشد و این را
سیاست مدنی میگویم * مثل احکام معاملات از بیع و شرا و
شرکت و احکام قضی و دعدا و شهادت و یمین و امثال ذلک
* و قسم ثانی * آنکه بنا بر پاسداری دین و خدمتگذاری ملت
باشد * مثل قتل کفار و امانت مبدعین و الزام جزیه و خراج
بر ذمه ذمیین و امثال ذلک * و این را سیاست مله میگویم *
و هر یک از این دو قسم بر دو قسم است * اول * آنکه
سیاست در بعضی افعال جاری شود که فلان فعل از ایشان
مطلوب است و فلان ممنوع و این را (سیاست) افعالی
گوئیم * و قسم ثانی * آنکه سیاست جاری شود در باب انفاق
اموال یعنی این قدر مال در بیت المال باید رسانید تا صد
باب حوائج بنی آدم باو نموده شود یا در خدمت گذاری دین

و ملت صرف کرد (داین) را حیات است یا موالی می گوئیم *
 پس کو یا که سیاست اینجا بی چهار قسم شد * حیات مدنی افعالی
 و حیات مدنی اموالی * و سیاست ملت افعالی * و سیاست
 ملت اموالی * پس پاره ازین هر چهار گانه در این جا مذکور
 میمائیم تا نمودر باشد ازین * پس میگوئیم * قسم اول *
 در تعیین احکام معاملات است که فیما بین سی آدم شروع
 فاری و سایریت مثل تعیین احکام نکاح تعیین ارکان و
 لوازم آن مثل ایجاب و قبول و حسو و شهو و دود و جو
 و مرد و امثال آن * و هم چنین احکام طلاق و فراق و سبب
 و ولادت و خصاست و وراثت و نفقات ذوی المهرقوق *
 و احکام بیع و شراء و قمار و ربا * و احکام تجارت و شرکت و اجاره
 و طاریت و مضاربه و مضارعه و قضا و شهادت و دعوی و اقرار
 و اقرار * و احکام یمین و کول و احکام شمع * و احکام جنایات
 و احکام عصب * و احکام مدد و تعزیرات * و احکام یعنی و خروج
 * و اما قسم ثانی * پس در بیان طریق تحصیل مال در بیت المال
 و طریق انفاق آن * مثل اخذ زکوة نفوذ مال تجارت و
 کرائم و تعیین عمره را و ارضی و بیان مقدار آن و تعیین نصاب
 آن و بیان مصارف آن * و اما قسم ثالث * پس در بیان

طریق حفاظت ملت حقّه از تعبیر و بیان طرق تأیید ان *
 و انست ملت باطله و طریق احتیصال ان مثل بیان احکام جماد
 و هدم بنا، کفر و ابطال رسوم جاهلیت و احتیصال اقسام بدعت
 و ممانعت از شیوع فواحش و فقهو و فسق و سدا بواب
 لیس و لعب و امثال ان * تاکید بر تعمیر مساجد و ترسیم معابد
 و اقامت جمعه و اعیاد و نصب ائمه و موذنین و قضاة و مجتسین
 و امثال ذالک * و اما قسم رابع پس به بیان احکام غنائم و
 و تعیین خمس در ان و وضع جزیه و خراج و امثال ذالک
 (چون) اقسام سیاست ایمانی مجملأ مذکور شد پس باید دانست
 که منطلق سیاست ایمانی خواه اعمالی باشد خواه اسوای خواه
 سیاست مدینه باشد خواه سیاست ملت به تمام و کمال نمی ترسد مگر
 به چند سائقه * که یا خود صاحب سیاست بان همه موصوف باشد یا
 در باب آن مدابیر را بحضور خود غرامم ارد و ایشان را تابعان
 خود سازد * هر چند این سائقه بسیار اند اما اصول آن پنج
 اند (فراست ۱) (و امارت ۲) (و عدالت ۳) (و حفاظت ۴)
 (و نظاست ۵) (اما فراست ۱) پس عبارت است از مردم
 شناسی که از قرائن حالیه و بمقالبه و از رفتار و گفتار صادق را از
 منافق منمناز قیاسد و خیر خواه را از بد خواه و ظماع را از محض

و فاس را از این دست است و تنگ جود را از این دست
 است و فراخ جود را معتدل و کیات هر کس را بهبران مرآت
 خود سجده که که ام کس را این کدام خدمت است و کدام کس
 را این کدام منفعت * و اما امارت ۲ * پس عبارت است از
 از سایقه لشکر کشی و دشمن کشی و تدایر صلاح و چنگ
 و غیره که از این و غیره و بهر آنی و کسر شوکت مخالفان
 مخالفان است اجتماع مسلمین باشد مثل اهل بعی و خروج و قطع
 الطریق و غیره مخالف ملت ایشان باشد مثل کفار و خود
 ایشان * پس لابد قدر شناس از باب شجاعت و شهامت
 باشد و اصحاب دولت و سلطنت و صهی حاکم است استقامت
 داشته باشد که رذل موافق را بر دل گیرد اند و بر دل مخالف
 را بر دل * و اما عدالت ۳ * پس عبارت است از سایقه
 فیصل خصومات که در میان بنی آدم در معاملات واقع میشود
 پس لابد قدر شناس و تابع قانون عدل و انصاف باشد * و
 پا خدا و غنی و فقیر و صبیح و شریف و قریب و بعید و دوست
 و دشمن که این همه را در باب انصاف و عدالت یک نگاه
 بیند و از طرف این همه و در س مقدمه پهلوتی کند * و نیز
 صاحب کیاست و درایت باشد که از دفع چشم و ردا از طریق

و نام دگفتگو محقق را از مبطل تمیز نماید و راست باز را از صحن
 ساز و سادد لوح را از حیل باز * و نیز محنت کشت باشد و فراخ
 نماید نه سبایل نازک طبع که از تفحص حق بسبب تکامل
 فرو ماند و از قیل و قال اهل خصومات دل سبک شود (و اما حفاظت اهل
 حسن عمارت از مایه صد ابواب فسق و فجور و تعدی
 جور و افساد منصفین و رخنه اندازی مخرجین و سبزه عین پس
 نماید و انشور و دلیر و صاحب صمیمیت اسلامی و غیرت ایمانی و
 خیر خواه صالحین و بد خواه منصفین باشد * تا مانع شود از زنا و
 شرب خمر و قمار بازی و مزامیر نواری و برهم زدن محافل
 شرب و نشاط و مجالس مزاح و انبساط را و بدم کند عمارت
 و مقلد و نهیب را و مانع شود از اختلاط رجال بانس و این و
 ما را و دزدان و تکلف و اسراف در طعام و لباس و در رسوم شادی
 و ماتم * و محفوظ دارد و حفظ مسلمین را از گزند متعبدیان
 و عفا کبش * خواه بر روی کسی دست اندازد مثل قذف
 و سب و شتم * خواه بر جان کسی مثل قتل و ضرب * خواه بر مال
 کسی مثل سرقت و نهیب و خیانت و غصب * و مانع شود از اظهار
 عفات مثل کور بر روی و رسوم جاهلیت و اعمال سحر و طلسم
 تعلیم نجوم غیر شرعی و شیوع مذاهب غیر اهل محنت

و عبارت و تقریر شبهات ملاحده و زنادغه و نشه کفای
در نری و لباس و رفتار و گفتار و امثال ذلک (و این منصب
مناظرت فی الحقیقه و منصب است * حد ابواب ظلم
تقدیمی که صاحب آنرا محسوس میگویند * و حد ابواب فساد
و فجور و بدعات و مکررات که صاحب آنرا محتسب کو
(و امانت است ۲) پس عبارت از حلیقه نهد و بست بر اثر
و محارح بت المال * پس لابد صاحب کیاست و امانت باشد
تا در تحصیل مال و صرف آن اصلاح حال مسالمین و خدمت
کلاوی و بی متین پیش نظر دارد * بر مفتت خان
و اقارب و دوستان و دوزخ معصرت مخالفان و دشمنان خود
هر چند بحث صیاست ایامی صحرا می است بیکر آن و در یار
است بی پایان اما آنچه در بی مقام ذکر کرده شد در ایست
همون صحرا و قطره ایست از همون در یار که صاحب ذلک
مناصب و فکر مناسب است از این گمانت چند مابین مضامین
بار یک و باید بی تواند رد * نیست ذکر چند می از گمان
اما که بیان آن در تحقیق حقیقت امامت بکار آید و چنان
مناسب می نماید که در بین مقام نام های گمانت مذکور به بشمار
در مقام تحقیق حقیقت امامت اگر گمانی از این گمانت

مذکور شود ناظر را در تفحص آن در جنس این کلام طویل
 بهر ثانی خاطر دایکتر نشود * پس می گویم کمال اول
 و جایست است * و آن را سه شعبه است * محبوبیت *
 به نسبت رب العالمین * و عزت * و در ملائکه مقربین * و
 سیادت * به نسبت جبار صالحین * و کمال ثانی دلالت
 است * و آنرا سه شعبه است * مقامات ربانی و مقامات
 روحانی * و اخلاق نغمانی * اما مقامات پس چندی
 از آن در این مقام مذکور گردیده کلام و الهام و تعالیم و تفهیم
 و حکمت اما مقامات پس عبودیت و عصمت و محبت
 و توکل و رضا و تسلیم و خوف و رجاء محمود قناده و شکر
 و تجرید و تفرید اما اخلاق پس سخاوت و شهماخت
 و جلالت و دجاعت و حمایه و استقامت و وفور رحمت
 و شفقت و جرحایی و شهنان و قدر شناسی و دوستان و
 کمال ثالث بعثت است و او را صورت است و حقیقت
 صورتش نزول آنرا است بهر بیت خلق اله و حقیقتش
 حدوث شفقت کامله است به نسبت انسان و در دل *
 کمال رابع هدایت است آنرا پنج قسم است نزول (برکت ا)
 (و عمده است ۲) (و فیض صحت ۳) (و خرق حادث ۴) (و اظهار

و لغویت که در قیض محبت را ظاهر است و حقیقت ظاهرش
 حد و ثبات رغبت اتباع است و در قلب نیست ملا حظه خا
 ایشان و حقیقت انعکاس نور غیبی است از دل ایشان
 بر دل همه شیخان و اقطار دعوت هر طریق سجاده زایت عمر
 است نه اعتلا عات کبابی * و دو طریق در آن اهل آینه
 بیان حکمت و کلام سو غفلت * و طریق ثالث از نو آرد
 آن و آن فن ظرافت است و چهل * و آنچه بان هدایت
 می نمایند چه جز است عتائده احکام و اخلاق کمال جاسن می باشد
 این نیست * و آن بر چهار قسم است * سیاست
 در بند اعمالی و احوالی * و سیاست است اعمالی
 و احوالی و آنرا پنج ملکات می باید * فراست از
 * و امارت ۲ * و عدالت ۳ * و حفاظت ۴ *
 * و نظامت ۵ * و کمال اول و ذوق و حس و شعوب
 و لوازم آنرا کماقت می نامند * و چهارم و پنجم و اقسام
 و طرق آنرا تکمیل می نامند قسم ثانی در بیان آنکه بعضی از
 اکابر اولیاد و کمالات مذکوره یا بیاطهر العلو و السلام
 مشابهت میدارند و آن مشتمل بر دو تنبیه است
 تنبیه اول در بیان آنکه بعضی از بندگان بقد و این

هر چند منصب نبوت نمیدارند اما از کمالات

مذکوره نصیب فراخور استعداد خود میدارند

ایده داشت که دلائل کتاب و سنت بر این معنی دلالت میدارد

که نصیب ازین کمالات مذکوره بدیگر بندگان مقبولین هم

میشود * هر چند آیات و احادیثیکه دلالت بر اتماف مقبولین

باین کمالات مذکوره میدارد اگر همه را با احتیاجات ذکر

کرده شود در بیان هر یک کمال طحله و علحه شواهد از آیات

و احادیث گذرانده شود و نهایت تطویل کلام درین مقام لازم

آید * بناء علیه بدیگر چندی از کمال مذکوره اجمالاً که عده ترین

انهاست درین مقام اکتفا کرده شد تا حال دیگر کمالات بالاوی

در آن فهمیده شود * پس میگوئیم اما نبوت و جاهت

اجتهادی مزین انبیاء و ائمه مستفاد ازین آیه میشود

فی سورة عمران وَاذْ قَالَتِ الْاِمْلَا ذُكْدُ يَا مَرْيَمُ اِنَّ اِلَهَ

اَعْطَفِكَ وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكِ عَلٰی نِعْمَ الْعَالَمِیْنَ * ترجمه *

چون گفتند فرشتگان که ای مریم بیشک اند پسند کرد ترا و پاک

نمود ترا و برگزید ترا بر زنان جهانیان * وقال له تعالی قی

سورة اِیْضًا فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَاَنْتَ بِنَاتٍ حَسَنًا *

ترجمه * پس قبول کرد در مریم را رب او بقبول نیک و دریانید

اور ایسا بیدار کنی نیک * و درین کمره ثانیہ ذکر توحید و عبادت
 حضرت حق است پس می فریم و درین عضو است * کما قال
 رسول الله صلی الله علیه و سلم لِقَاطِعَةَ اِنَّ اللَّهَ يَطْلَعُ عَلٰی اَهْلِ
 الْاَرْضِ فَاِجْتَارَا نَاكَ وَطَلَّكَ * ترجمہ فرمود رسول خدا حاضر را
 که بیشک نظر کرد و خدا را زمین پس پسند کرد و پدرت و شوهرت
 را * ذکر شعب ان تغذیہ لا یس ذکر محبوبت و دوستی
 الدائمین و زین آیات و احادیث واقع شد قال الله تبارک و
 تعالی فی سورة المائدة يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ بِكُمْ هُنَّ
 ذٰلِكَ نَعُوذُ بِاللّٰهِ بِقُوْمٍ يُحِبُّوْنَهُمْ وَيُحِبُّوْنَهُمْ * ترجمہ ای
 کسانی که ایمان آورده اید هر که برگردد از شما از دین خود
 پس قریب است که سار و نه اقوامی را دوست دارد و خدا را
 قوم را دوست دارند آن قوم خدا را در ادیان خود
 و در کمره حضرت صدیق اکبر و اتباع ایشان اند که بر زمین
 منالیه مود فی المَشْكُوْرَةِ فی باب مناقب علی قال النبی صلی الله
 علیه و سلم اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فَاَحَبُّ خَلْقِكَ اِلَیْكَ بِاَكْلٍ مَعِيَ ذَا
 الطَّيْرِ وَشَاةٍ عَلٰی فَاَكْلٍ مَعَهُ * ترجمہ * هر مودنی صلی الله و سلم
 خداوند ایستاد من دوست داشته شده ترین خلق است تو
 که بخورد دامن این غیر را پس آمد و احضرت را علی رضی الله

در پس خردوی پادی و قیام فی باب جامع المناقب قال النبی
 صلی الله علیه وسلم ان الله تبارک و تعالی امرنی بحُبِّ اَرْبَعَةٍ وَ
 احْبَرْنِی اَنْتَ یَحْبِبُهُمْ قِیلَ یَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُمْ لَنَا قَالَ عَلَیْهِمْ
 یَقُولُ ذَا لِكَ تَلَمَّاهُ وَ ابُو ذَرٍّ یَقُولُ دَوَّسَلَمَانِ اَمَرْنِی بِحُبِّهِمْ وَ
 احْبَرْنِی اَنْتَ یَحْبِبُهُمْ * ترجمه * فرمود نبی صلی الله علیه و سلم
 بیست یک الله تبارک و تعالی امر کرد مرا بدوستی چهار کس و خبر
 داد مرا که او تعالی دوست میدارد آن چهار کس را گفتند صحابه
 یا رسول الله نام بر ایشان را برای ما فرمود علی بگی از آنها
 است می فرمودند این سخن را سه بار و ابوزر و مقداد و سلمان
 امر کرد مرا بدوستی ایشان و خبر داد مرا که او تعالی دوست
 میدارد ایشان را * و اما ذکر عزت * در ملائکه مقربین
 وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِی سُوْرَةِ حَمِ السَّجْدَةِ اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا
 اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا تَتَمَرَّلُوْا عَلَیْهِمْ الْمَلٰٓئِكَةُ اَلَا نَحْنُ خُلُوْا وَاَلَا
 تَحْزَنُوْنَ اَوْ اَبَشِّرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِیْ كُتِبَتْ لَهُمْ وَعْدُوْنَ نَحْنُ اَوْلِیَاءُ لَهُمْ
 فِی الْاٰخِرَةِ اَلَّذِیْنَ نَیَاوِیْ الْاٰخِرَةِ * ترجمه * پیش کسانی که
 گفتند رب من خدا است پس استقامت کردند تا نازل می شوند
 بر ایشان فرشتگان و بگویند آنکه مشرعیید و غم مخورید و خوش شوید
 از آن جنّت که وعده داده شده بودید ما و همتان شما ایم در

زنگنه و نیاورد و آخره فی المشکوة فی کتاب العلم قال النبی
صلی الله علیه وسلم ان الله لا یکتبه یصلون علی سقیم الناس
العیبر * ترجمه * فرموده منی علی اسم علیه وسلم مشک نه او
فرشتگان خداورد می فرستد بزرگانی که تعلیم کنند مردمان را یکی
فی المشکوة فی کتاب الک موات قال النبی صلی الله علیه وسلم
لِبَعْضِ السَّابِقَةِ اِذَا رَأَوْهُمْ جَالِسِينَ لِذِکْرِ اللَّهِ اَنْ جِئُوا بِکُمْ
اَحَبُّ نَبِیِّ اِنَّ اللَّهَ یَتَّبِعُهُنَّ بِکُمْ اَمَلًا یُکَفِّرُ * ترجمه * فرموده منی علی
اسم علیه وسلم برای بعضی * نما بهرگاه دید ایشان را تشنه اند
برای ذکره ای مشک جبرئیل خبر داد مرا که مشک است تعالی
فرستد برای شما نزد فرشتگان و قیه فی کتاب العلم قال
النبی صلی الله علیه وسلم مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا یُطَلِّبُ فِیْهِ مَعْلَمًا
سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طُرُقِ الْجَنَّةِ اِنَّ الْمَلَائِکَةَ لَتَتَّبِعُهُ اَجْنَحَتِهَا
رِضًی لِبَطَالِی الْعَلِیمِ ذَاتِ الْعَالِمْ اِیْمَتُهُمْ لَمْ یَنْفِ السَّمَوَاتِ وَ
مَنْ فِی الْأَرْضِ وَالْجِبْتَانِ فِی جَوْفِ الْمَاءِ * ترجمه * فرمود
منی علی اسم علیه وسلم مشک هر که میرود در راهی که
طلب میکند در آن راه عالم خواهد برد اسم تعالی او را برای
او راه نای جنت و می نهد برای او فرشتگان باز و
خود را برای رضامندی طالب علم مشک عالم آفرینان

میکنند برای او هر که در اسمهاست قدر که در زمین
و ما هیان اندر آب * فی المشکوۃ فی کتاب الامارة والفضاء
قال النبی صلی الله علیه وسلم ان احب الناس الی الله
یوم الیقامة و اقربهم مجلسا ایام عا دل * ترجمه

بیشک دوست تر مردمان نزد خدا در روز قیامت و
نزدیک تر ایشان از روی همین امام عادل است * و فی
فی کتاب الدعوات قال النبی صلی الله علیه وسلم حکا ئة
عن ربہ تجارک و نعالی ان عبدا ً اذا ذکر فی فی ملاء
ذکر لله فی سلاخ خیر منه * ترجمه * بیشک بنده من چون
یاد میکنم مراد بر حق یاد میکنم او را در جماعت بهتر از آن *

و فی فی باب حب فی الله و من الله قال النبی صلی الله
علیه وسلم ان الله اذا احب عبدا ً ادها جبرئیل فقال انی
احب فلانا فاحبه قال فحبه جبرئیل ثم بنادی فی السماء
فیقول ان الله یحب فلانا فاحبه فحبه اهل السماء ثم
یوضع له القبول فی الارض * ترجمه * بیشک الله تعالی

چون دوست میدارد که امری بنده را میجو اند جبرئیل را پس
می فرماید بیشک دوست میدارم قائل را پس دوست بدار
او را پس دوست میدارد او را جبرئیل پس نه امید

در آسمان پس میگوید بیشک آمد و هست میدارند و غلام را
 پس دوست پدر او را و او را پس دوست میدارند اهل آسمان
 او را بسترها داده می شود و محبت آن بنده در دلها می
 زمینان و غنم فی باب جامع المواقف قال النبي صلى الله عليه
 وسلم ايقن العرش ماوت سعة امن معاد * ترجمه * فرمود نبی
 صلی الله علیه و سلم که سید عرش را ای موت سعاد من معاد و قال
 صلی الله علیه و سلم اَلْعَالِمُ يَدْعِي هَيْمًا فِي السَّمَاءِ * ترجمه * عالم
 حواء می شود بر رگ در آسمان * و اما سیادت یعنی وساطت
 در میان رب العالمین و جبار و مقولین در وصول فی و استعمار
 مقبولیت در محبت و اساع ایشان قال الله تبارك و تعالی
 فِي سُوْرَةِ النَّسَاءِ وَتَنْ يُلَاحِظُ اللهَ وَرَسُولَهُ قَدْ ذَلِكَ مَعَ النَّاسِ اَنْهُمْ
 اَللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْبَشَرِ وَالْبَشَرِ وَالْبَشَرِ وَالْبَشَرِ وَالْبَشَرِ
 * ترجمه * فرمود خدا تبارك و تعالی هر که اطاعت خدا
 و رسول خدا میکند پس ایشان همه از آن کسان باشند که انعام
 کرده از ایشان از پیغمبر آن و صدیقان و شهیدان و صالحان
 قال الله تبارك و تعالی فِي سُوْرَةِ النَّسَاءِ اَللّٰهُ اَعْلَمُ
 بِرَبِّهِمْ * ترجمه * خداوند که کسی که این آیه را درود و احتیاج کرده بذر او
 ایشان را و او را ایشان را * و اما شک و شبهه باب مناقب علی علیه السلام

مِنْهُ قَالَ اللَّهُ يُّحْيِي الْمَيِّتَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيٌّ حَقٌّ عَائِي لَا يُشْبِهُ إِلَّا
 مُؤْمِنٌ وَلَا يُشْفِئُهُ إِلَّا سَعَادَةٌ * ترجمه * فرمود رسول خدا صلعم
 در حق علی رضی الله عنه دوست نمیدارد او را اگر مسلمانی و دشمنی
 نمیدارد او را اگر منافق زندقه ایضا قال اللَّهُ وَلِيٌّ مِنَ الْآلَةِ وَعَادِيٌّ مِنَ
 عَادَةِ * ترجمه * اسی خدا دوست دارد او را که دوست دارد علی را
 و دشمنی دارد او را که دشمنی دارد با او و فیه فی باب
 مناقب اهل بیت قال علیه السلام سَلِّ أَهْلَ بَيْتِي فِيكُمْ مَثَلُ
 سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ * ترجمه *
 فرمود رسول علیه السلام مثل اهل بیت من در میان شما مثل
 کشتی نوح است هر که سوار شد بر آن نجات یافت و هر که تخلف
 کرد از آن هلاک شد و فیه ایضا قال علی الله علیه و سلم
 إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِن تَمَسَّكُمْ بِمِمَّا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي
 كِتَابُ اللَّهِ وَعِتْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي * ترجمه * فرمود آنحضرت صلعم مقرر
 خواهم گذاشت در میان شما دو چیز تا ندانید که تمسک خواهید کرد
 بر آن دو چیز هرگز گمراه نخواهید شد بعد من کتاب الله
 و عترت اهل بیت خود را * و از ذکر ولایت اجمالا فقد قال الله
 تَعَالَى فِي سُورَةِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ
 اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * أَلَمْ يَنْزِلْ مِنْ أَمْرِ

أَنْ أُرْضِعُهُ فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقَيْتُهُ فِي الْيَمِّ وَلَا تَحْزَنْنِي وَلَا
 تَحْزَنْنِي إِنِّي نَادَاكَ وَأَنْتَ إِلَيْكَ جَاءَ عُلُوٌّ مِنَ الْمُرْسَلِينَ * ترجمه *
 فرمودند ای تعالی حکم کردم من بسوی مادر موسی آنکه شیر بدهد و را
 پس اگر خوف کنی بر آن بطن بیند از او زاد در دنیا
 و خوف کنی و غم منخور بد رستیکه من باز از نده ایم او را بسوی
 تو و گردانده ایم او را از رسولان و قال الله تعالی فی سورة
 الْكَهْفِ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّا أَنْتَ تَحْتِ بَوَائِنَ أَنْ نَنْشِئَ فِيهِمْ
 حُصُونًا * ترجمه * گفتیم ما ای ذوالقرنین یا آنست که
 خدا بیکانی یا آنکه فرامی گبری و در باب این قوم نکوی *
 فی المشکوة فی باب منافع عمر رضی الله عنه قال الذی
 صلی الله علیه وسلم قَدْ كَانَ فِيمَنْ فِيمَنْكُمْ مِنَ الْأُمَمِ مُنْجِلُونَ
 فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ هُمُ * ترجمه * فرمود پیغمبر صلی الله
 علیه و آله تحقیق بودند در آن چه بود پیش شما از امتها محمد ثانی
 یعنی الهام کرده می شدند بصورت کلام پس اگر باشد در است
 من کسی پس بد رستیکه آن یک عمر خواهد شد * و گاهی همین الهام
 بواسطه ملک می شود که قال الله تعالی فی سورة مریم وَذَكَرْ
 فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذَا نَبَّذَتْ مِنْ أَهْلِهَا سَكَنًا شَرْقِيًّا فَاتَّخَذَتْ
 مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا

سَوَاءٌ ذَلَّتْ إِلَى آخِرٍ بِإِذْنِ رَحْمَتِكَ أَمْ تُخَفِّتُ نَجْمًا قَالَ إِنَّمَا
أَنَا رَسُولٌ وَكَانَ لِرَبِّكَ غَلَا سَازِجِيًّا مَا لَكَ أَنْ تَكُونَ لِي غَلَامًا
وَلَمْ يَمَسَّ سَبِيٍّ وَتَرَكْتُمْ أَكْ بَعْثًا قَالَ يَا لَيْلَى قَالِ رَدِّكَ مُوَدَّ
عَلَى هَيْدَنٍ دَلِشْتَعْلَهُ آيَةُ الْغَايِسِ وَرَحْمَةُ يَتَنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا
• ترجمه • و ذکر کن در کتاب قصه مریم را و اینکه کناره ها
مگر نت از اهل خود در میان شرقی پس مرا گرفت از سر
ایشان پرده پس فرستادیم پس ای ادریس را
پس صورت گرفت جریبل برای او و صورت آدمی
درست اندام گفت مریم در سینه من بنه میگیرم بخدا از تو
اگر منی هستی گفت جریبل مرا این نیست که من رسول
رب تو هستم تا به خشم تر ابسری پاک گفت از کجا خواهد شد
مرا ای مادر دست نه سائیده مرا کسی مرد و خودم من زبان کار
گفت چنین است که قومی گوئی اما گفت رب تو این
بر من آسان است و مرا ای اینکه تا اگر دانیسم او را آیت
برای مردمان و رحمت از طرف خود و هست بودن
ان کاری متر شده قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْزَةٍ أَلِ حَمْرَانِ
وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَا ئِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ
وَالصَّلَاةَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي

وَأَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ * ترجمه * و بادکن آنرا که گفته
فرشتگان ای مریم بدرستی که خا بر گزیده ساخت ترا
و طهارت داد ترا و برگزید ترا بر تمامی زنان عالمیان *
ای مریم فرمان بردار باش برای پروردگار خود و سجده
کن و رکوع کن همراه رکوع کنندگان وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي
سَوْفَ رَأَوُكَ إِيمًا وَ إِذْ نَاَلَتْ اِثْمَلًا يَكْفُ يَأْمُرُ بِمَ اِنَّ اِلَهَ
مُجِشُّوْكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اَسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَ جَعَلَهَا
فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمَقْرُونِينَ * ترجمه * و بادکن
آنرا که گفته فرشتگان ای مریم بدرستی که خدا مرده میدهند
ترا پسختی از نزد خود که نام او مسیح عیسی ابن مریم است
مقرر است در دنیا و آخرت و از نزدیکان پادشاه
است * و گاهی همین الهم با این طریق واقع می شود که
خود بخود ار دل صاحب الهم کلامی جوش میزند و آنرا بر زبان
میراند و فی الحقیقه آن کلام رحمانی است که بر زبان
او جاری گشته نه کلام نفسانی * این قسم الهم
که ما نبیاء الله می شود او را نفث فی المروع گویند
فی المشکوة فی باب التوکل والصبر کما قال اَلنَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنَّ
رُوحَ الْمَلَائِكَةِ نَفَثَ فِي رَوْعِي * ترجمه * جزو اریشک

جرئ و دم کرد در دل من * و اگر به سست او لیامه می شود
 او را طلق سبکه می گویند چنانکه صفا به دستور مؤلف آمده
 مَا كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ دُخَانًا عَلَى لِسَانِ جَبْرَائِيلَ * هر چه
 این حدیث در مشکوٰۃ در باب مناقب عمر ذکر کرده که سو دیم ما که
 دور می داشتیم اگر که حکیمه نشان میگردد بر زبان عمر و دل او * بسیار
 آرامش این قصه از جناب فاروق اعظم مروست و از همراه تمام الهم
 خواب است که کسی را از مقبولی حالی مقام در حالت
 مقام بر امری از امور عیبه مطلع می گرداند همانی المسکوة
 فِي كِتَابِ الرُّوَا قَالَ اَللّٰهُمَّ عَلِّمْنِي الْمَسْلَامَ لِمَنْ قَبْلِي مِنَ النَّبِيِّ
 اِلَّا الْمَسِيْرَاءُ فَاَنْزَلَا مَا اَلْمَسِيْرَاءُ قَالَ «اَوْ يَا الْمَسِيْرَاءُ
 مَسِيْرًا تَرَاهَا الرَّحْلُ اَلْمَلِيْمُ اَوْ تَرَاهَا لَدُنَّ
 * ترجمه فرمود اسمعرت صلعم ماضی نماید از انار صوت کمر
 خوابهای شاد دهنده کشته سماره چست مشرات فرمود
 خوابهای پاک است مشرات به یاد آن خواب را مرد مسلمان
 یادیده شود برای وی نفسی مسلمان و دیگران و از عمر که کمال است
 ولایت تعلیم عسی است قال الله تبارك و تعالی فی سورة
 النِّقْرَةِ وَ ذَلِّ لَعْنُهُمْ هُمْ اِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ لَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ ظُلُمًا تَنْوُا
 اَنْ تَكُوْنُ لَكُمْ سُلَيْمًا وَ تَحْسَبُوْنَ اَنَّكُمْ تَكُوْنُ لَكُمْ سُلَيْمًا

قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ
 * تر خبر * گفت مرا ایشان را بنی ایشان بدرستی که
 خدا تحقیق بر آنکسخت بر اسی شما طاووس را با دشا ه گفتند
 از گنجا خواهد شد او را باد شاست بر ما د مایان مستحق
 ز پادشاه ایلم بر باد شاست او را د داده نشد ه است
 فراخی او مال گفت پیغمبر بدرستی که خدای هرگزید
 او را به شما و زیادتى داد او را د شاست و رعیت
 (جسم) و ظاهر است که طاووس نبی نبود و قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 فِي سُورَةِ الْكَافِي قَوْلًا جَدًّا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا أَنْبِيَاءُ
 رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَمَلًا مِنْ لَدُنَّا مَا جِلْمًا * تر خبر *
 پس یافتند بده را از بندگان ما که دادیم او را رحمت
 از نزد یک خود و تعلیم کردم او را از نزد خود عالمی
 و مراد از عهد درین مقام حضرت خضر اند و ایشان
 بر اصح اقوال از جمله انبیاء نیستند و (از کمال است مذکور)
 تفسیر غیبی است و معنی آن القاء برکت است در
 فکر و نظر * که قوت نظریه را کسان کسان بر راف
 راست آورد و بحق مستحق و ساند قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي
 سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ فَضْلًا هَذَا سَلِيمًا وَبَلَاءًا لِيُنَبِّئَهُمْ بِحُكْمِ
 وَبَلَاءِ

«تر خبر بلس فهايدم حتى در آن حکم سليمان ترا دهر بکست
 را داديم استغفار و فبلسه و علم و ظاهر است که خبرت
 سليمان درين زمان که بهمت سال بود نامه مصمت بنو قاييز
 شد و در حکما في المشكوة في باب القصاص قال علي رضي
 و اللّٰهُ فَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْقَتْلِ لَنَسْفَعَنَّهُ بِمَا كَفَرَ وَاَلَّا يَكُنِ
 الْقُرْآنُ بِالْآخِرَةِ مَعْنًى لِّكَ وَحُلِّفَ فِي كِتَابِهِ» تر خبر
 فرمود علي سو گند مان به ايکه شکافت دانه را و به ادو
 سات را و به اکر دعان دار را بهيت مرد ما حيواي خبر کرد و لراي
 است بکر نهي که داده شود مردی را در کتاب
 وَتَوَدَّ فِي بَابِ الْعَمَلِ فِي الْقَصَا وَالتَّوْبِ مِنْهُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 رَوَى اللَّهُ صَلَاحُ إِلَى الْيَمِينِ فَأَمَّا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَوَدَّ
 فَأَنَا حَدَّثْتُ الْقِسِيَّ وَلَا عِلْمَ لِي بِإِلْعَادِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ سَمِعَ نَدَائِي
 قُلْتُكَ وَتَشَيْتُ لِسَانًا وَكَذَلِكَ قَالَ عَلِيٌّ مَا شَكَّكَ فِي قَصَا تَعَدُّ» تر خبر
 روايت است از علي رضي گفت که در صنادير رسول
 ص امام مسوي پس فاصي کرده پس کفتم يا رسول
 الله صانم في خرسني مرنا نفسا و حال آنکه من بودا و ام
 و نبست مرا علم و بعدا حصوات پس فرمود و بهيکه هر دو دگار
 و غريب است که بهرامت کند دل ترا و به عا دار و زمان ترا

فرمود طی بس شکب نکردم در هیچ قضائی بعد از این فی
 المشكوة فی باب العمل فی القصاص و الخوف من توريه
 المقتدات انه ليس قاض يعضى بالحق الا كان عن يمينه ملك
 وعن شمس له ملك يستدانه و يوفها له للحق مادام على الحق
 فاذا انزك الحق عرجا و تركا * ترجمه * بدرستی که شان این است
 که نیست قاضی که قیضه کند بحق مگر آنکه می باشد در جانب راست
 دوی فرشته و در جانب چپ دوی فرشته دیگر محافظت میکند
 او را در رفتار و گفتار و توفیق میدهند او را برای حق تا وقتیکه
 می باشد انجا که بر حق بس و قتی که بگذارد و کما حق را با لای
 روند و می گذارند او را آن دو فرشتگان * و از اینجه حکمت است
 قال الله تعالى فی سورة لقمان و لقد انبانا لقمان
 الحکمة ان اشکر لله * ترجمه * بدرستی که دادیم لقمان را حکمت
 و گفتیم آنکه شکر کن خدا را و فی المشكوة فی باب مناقب علی رض
 قال علیه السلام فی حق علی آنا دار الحکمة و علی یارها
 * ترجمه * من خانه حکمت ام و علی دروازه اوفیه فی باب مناقب
 اهل بیت النبی صلی الله علیه و سلم دعی صلی الله علیه
 و سلم لا بن عباس اللهم دلیم الحکمة * ترجمه * دعا کرد بنی
 صلی الله علیه و سلم برای این عباسی ای الله پیامور آن را در حکمت *

و از عوالمیست * مقامات و دینیت و سر دین است قال الله تعالی
 فی سورة الکہف قَوْلَهُ اَعْبُدْنَا عِبَادَنا اَنْتَ اَنْتَ رَحْمَةُ
 مِنْ عِنْدِنَا * ترجمه * پس یا فخر بنده را از بندگان ما که دادیم
 او را رحمت از هر دیکب خود و قَالَ الله تعالی فی سورة
 الذہر ان الابرار یُثْرَوْنَ مِنْ کَافٍ کَانَ مِراجِبُها کَاثِرًا
 حِیمًا یُثْرَتُ بِهَا عِبَادُ الله یُفَجِّرُونَها تَفْجِیرًا * ترجمه *
 در سینه نیک گاران با شامه از جام خمر یک ما شد آمیخته بان
 کافور که جشم است کمی آشامه از ان اولیاء الله روان
 می کنند آب الطور نهر هر جا که خواهند * و مراد از عباد الله
 در بین مقام حضرت مرتضی و حضرت زهرا و امام حسن
 شهبازین علیهم السلام اند و قَالَ الله تعالی فی سورة الفرقان
 وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ الذِّینَ یَمْشُونَ عَلٰی الْاَرْضِ مِنْ قَوَّیًا
 اِذَا حَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا * و الذِّینَ یُتِمُّونَ لِحَظْمِ
 سَعْدًا رَقِیًّا مَا * و الذِّینَ یُعْرَظُونَ رَبَّنَا بِرُفْعِ عِلَالٍ
 حَمْدِهمْ اِلَعْلَایَها کَانَ غَرَامًا اِنَّهٗ سَعْدٌ مُسْتَقَرٌّ وَّ مَقَامًا و الذِّینَ
 اِذَا ابْفَعُوا لَهمْ یُسِرُّوْا و لَهمْ یَقْتَرُونَ اذْکَ قَوْلًا مَا
 و الذِّینَ لَا یَدْعُوْنَ مَعَ الله اِلٰهًا اٰخَرَ جَلَّ جَلَالُہٗ اَلْبَعْسُ النِّجْمُ
 جَرَّمَهُ الله اِلَّا بِاَلْحَقِّ وَلَا یَرْتَوْنَ رَبَّیْ یَفْعَلُ ذَلِکَ یَلٰحِظُ اَیُّهَا مَا

يُضَاعَفَ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلَقُ فِيهِم مِّنَ النَّارِ لَبَنًا مِّن تَابٍ
وَأَمِنْ وَعَمِلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا تَكُن مِّمَّنْ يَلْمِزُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا يَلْمِزُ السَّيِّئِينَ فِيهِمْ حَسَنَاتٍ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا * وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ
إِلَى اللَّهِ مَتَابًا وَالَّذِينَ لَا يَشْعُرُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِالْمَشْرِقِ
مَرْوٍ كَرَامًا وَالَّذِينَ إِذَا أَذْكُرُوا بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّهِمْ لَمْ يَتَّخِذُوا عَلَيْهَا
صُمًا وَعُْمًا نَّ وَالَّذِينَ يَفْقَرُونَ رِبًا يَأْتِيهِمْ لِقَاءُ رَبِّهِمْ أَزْوَاجِيًا
وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاجْتَبَىٰ مَا يَشَاءُ أَوْلِيكَ يَخْتِزُونَ
الْعُرْقَةَ يَمَّا صَبُرُوا وَبَلَغُوا فِيهَا عُتَمًا وَبَلَغُوا فِيهَا عُتَمًا
جَسَدًا مَسْتَقَرًّا وَمَقَامًا * تَرْجَمُ * وَبَنَدُكَانِ خَدَا أَنْتَ كَمْ مَشَىٰ
بِهِ نَمَانْدُ رَمِينِ آهسته و چون خطاب میکنند ایشان را
بنا داناان میگویند سلام دانائند که شب گذارند برای رب
خود سبزه کنند گان و ایستادگان دانائند که می گویند ای
هرور و کارگردان از ما عذاب جهنم بدوستی که عذاب آن است
و ایمیشک جهنم بد آرام گاهی است و بد مقام دانائند
که چون خرج کنند اسراف نمیکند و تنگی هم روانی دارند و هست
در میان اسراف و تنگی گذران راست دانائند که نمی خوانند
با خدا بود دیگر را و نکشند آن نفس را که حرام کرده است
خدا اگر بختی و نماند بختی و هر که بکند یکی را ازین سبزه

خواهند چشید غایب را و دو چند کرد و ۱۰۰۰۰ شد
برای او عذاب بر و رقیامت و حادثه نماید در این
غایب دلیل داده و روح او شده مگر کسیکه توبه کند و ایمان
آورد و بگوید کارش بایسته پس آن کرده بدل بپسندد
و بهای ایشان را به مگویند و دست او اندر دهد، مهربان و هر که
توبه کند از گناه و بگوید کارش توبه پس بدو ستمی که آن رجوع می شود
بسی می دهد رجوع شدنی بیک داناسد که گواهی می دهد ماطل
و چون بگوید به ما تو معنی کلام بد بگوید و در دماران داناسد که چون
بند داده شود به آیات حدیثی اقتضا می نماید که آن
و کور این شده و داناسد که میگوید ای مرد و دشوار ما بخشش مار
از زبان و فرموده آن ماحکی چشم و مگردان ما را از این
هر سر کاران بیشتر آن گردد، عزاداری می شوند و در هر
حالت سبب آنکه هر کردند و خواهند یافت در آن
حدت و عا و سلام خا وید باشد و در آن بگو قرار کاهیمت
و خای بودن (و از اعظم مقامات و لذت عصمت
است باید دانست که حقیقت عصمت صفات
عیسی است که جمیع اقوال و افعال و اطلاق و احوال
و اعتقادات و مقامات معنوم را بر او حق کشان کثرت

نمیزد و از اخراج حق مانع می شود * همین حفاظت
که بانیاء الله متعلق باشد آنرا عصمت می نامند * و اگر
یکای دیگر متعلق می باشد آنرا حفظ میگویند پس عصمت
و حفظ فی الحقیقه یک چیز است اما بنا بر تادب لفظ عصمت
را بر حفظیکه متعلق با و لیا الله است اطلاق نمی نمایند بالجمله
مقصود از این مقام آنست که این حفاظت غیبی چنانکه بانیاء الله
متعلق است همچنین بر بعضی اکابر از اتباع ایشان هم متعلق
می باشد قَالَ اللهُ تَعَالَى وَتَبَارَكَ فِی سُوْرَةِ بَنی إِسْرَءِیْلَ اِنَّ
هَیَادِیْ لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرِیْكَ وَكُیْلًا *
ترجمه * بدرستی که نزد تو بر ایشان مخلص من نیست ترا بر ایشان
حکومت و پس است پروردگار تو کار عاذا * پس معلوم شد که تعلق
حفاظت فیبیه ثمره کمال وجودیت است خواه در انبیاء الله
یافته شود خواه در اتباع ایشان وَقَالَ اللهُ تَعَالَى فِی سُوْرَةِ الْحَجِّ
وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ وَّلَا نَبِیٍّ اِلَّا اِذَا تَمَنَّی الْفُلُ
الشَّیْطَانُ فِیْ اَمْنِیَّتِهِ فَمَنَسَجَ اللهُ مَا یَلْقِی الشَّیْطَانُ ثُمَّ یَحْكِمُ اللهُ اَیَّامَهُ *
ترجمه * و نفرستادیم پیش از تو که امی رسول و نه کسی
نبی مگر هر گاه خیال می بست می انداخت در خیالی او شیطان
چیزی دیگر از ظرف خود پس رو می کند خدا آنرا که ایستاده است

طبعان و ثابت میدارد آن آیات خود را (در قرآن) این
 عباس ابن کبیر مشهوره باین طریق روایت و ما از سلمه بن
 قیس از رسول لا یمیی ولا یشتی الا انا تصی القی السیطان من
 امیتیه دین سج الله ما دلقی السیطان ثم یحکم الله یا تدیس
 برین تقدیر معنی عصمت که مفاد این کمر است چنانکه بر صل
 و ایما ثابت شده همچون محمد بن ابراهیم ثبات گردید * هر چند قرآن
 این عباس از قراءت متواتره نیست و اما قراءه غیر متواتره
 در اشاعت حکم بمنزله خبر مشهور است * پس امین از متواتره
 از غیر متواتره در ثبوت است نه در اثبات حکم قال النبی
 صلعم فی المشکوۃ فی باب ساقب العشرۃ المبحرۃ لعلی اللهم
 ادر الحق مع حقهم دار * ترجمه * فرمود رسول خدا صلعم در
 حق علی ای الاهی و ابر کن حق را بر اهل علی هر کجا که دور کند و قال
 النبی صلعم القرآن مع علی و علی مع العرب * ترجمه * قرآن
 با علی و علی با قرآن است و قال النبی صلعم انی تارک لکم
 التملیس بکتاب الله و معرونی اهل بیته و لن یتفرقا حتی یردوا
 علی الخویش * ترجمه * فرمود بیشک من و اهل بیت که داشت
 در میان شما و دیگر کتاب الله و عصمت خود من اهل بیت و هرگز
 جدا نخواهد شد حتی که وارد شود بر حوض و قال النبی علیه

اَللّٰهُمَّ اَحَقُّ يَنْطِقُ بِحَقِّ لِسَانِ عَمَرَ وَقَلْبِهِ * ترجمه * حق ناطق
 است بر زبان و دل عمر و قال النبی صلی الله علیه وسلم نِعَمَ
 الْخُرَّ صَهَبٌ لَوْ لَمْ يَخَفِ اللهُ لَمْ يَعِصْهُ * ترجمه * یک مرد
 است صهب اگر نمی ترسید خدا را نگاه نمی داشت
 او را و از جهل مقامات (و لایث زیاده است
 فی المذکورات) فی باب مناقب العشرة المبشورة قال النبی
 صلی الله علیه وسلم ان تؤمروا ابا بکر تجدوا امینا زاهدا
 فی الدنیا راغباً فی الآخرة * ترجمه * اگر اسیر می سازید ابوبکر را
 بیابید او را امانت دار در حقوق دین رخت کننده در دنیا
 راغب و کار آخرت و قال النبی صلی الله علیه وسلم من
 احب ان ینظر عیسی بن مریم فی زهد فلیمنظرا لی ابی
 الدرداء * ترجمه * هر که دوست دارد که بیند زهد عیسی
 پسر مریم را باید که نظر کند طرف ابی الدرداء
 * و از انجه ترمید است * قال النبی صلی الله علیه وسلم من
 سبق المفردون قالوا و ما المفردون یا رسول الله قال
 الذین وضع الذکر عنهم اثقا لهم * ترجمه * سیر کنید و بیند که
 سبقت کردند مفردان صحابه عرض کردند که مفردان که ام اند
 یا رسول الله فرمود امانکه فرود آمدن و دیار خدا از آنها بارگذاشتن

ایا و ار محمد تو کل است فی المکتوب فی تاب التوکل و
 الصبر قال النبی صلی الله علیه وسلم لا حول من ایتی الحنة
 سعوا لعل یعثر حیاب الله یس لا یسترقون ولا یتسلطون
 و علی ربهم یتوکلون * ترجمه * و اهل خانه شایسته است
 من در جست بنیاد هر اراده حساب آنگاه ادب می کنند
 مشکون به می گیرند و هر روز کار خود و کل مساند (و از محمد
 محروم) و اما است قال النبی صلی الله علیه وسلم عن رند تبارک
 و تعالی لا تر الی معرب الی عید فی التوایل حتی
 احسنه فاد الاحسنه کنت سمع الله یسمع و نصره
 الله فی نصره و الله الی تطس بها و رحله الی بهشی بها
 و لیس سألنی لا عظمته و لیس استعاده فی لا عیدته الی
 * و از اسما محمد بن ابی طالب است *
 فی التشریح الی صول فی تاب فصالی الصیابة و ما فیهم
 قال النبی صلی الله علیه وسلم لحقیر انی انی طایب
 اللهات خلقی و خلقی * ترجمه * منی صام منشر اس الی
 طالب را مشام شدی در مورد من و میر من و اخبر
 النبی صلی الله علیه وسلم عن ابی عبدی علیه السلام انه
 یدعی سلمی و لا یشف فی خلقی * ترجمه * و خدا دسی صلی

الله عليه وسلم از مهدی علیه السلام پیشک اتق مشابه
 خواهد شد در سیرت من و مشابه نخواهد شد در صورت من *
 و از جمله کلمات مذکور در این مقام بعثت است
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي
 إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا فِيهِمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا * تَرْجُم * و برای این
 فرا گرفته خدای پیمان نبی اسرائیل را و برای انکحتم از ایشان
 دوازده سردار * و ظاهر است که این دوازده بر سرک از
 انبیاء بر اسم نبو دند كما قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ يَسٍ إِذْ أَرْسَلْنَا
 إِلَيْهِمُ الْبَنِينَ فَكَفَرُوا بِهِمْ مِمَّا كَفَرُوا بِنَا * يَتْلُو آيَاتِنَا إِلَيْكُمْ
 مُرْسَلِينَ فَأَنذَرْتُمُوهُمْ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَنَا وَ مَا أَتَزَلُ الرَّحْمَنُ
 مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَكْفُرُونَ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِرَادَ لَكُمْ
 أَن تَزَلُوا وَ مَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِين * تَرْجُم * چون فرستادیم
 بسوی ایشان دو کس پیغمبر پس تکذیب کردند آن
 مرد و را بس قوت دادیم بفرستادیم سیوم پس گفتند
 بذر سبیه بسوی شما فرستاده شد گانیم گفتند مردم آن ذیه شما نیست
 مگر آدمی مثل ما و نه نازل کرده است خدای هیچ چیزی
 نیست بد شما مگر کاذب گفتند خدای ما میداند بدی که
 بسوی شما اله فرستاده گانیم و نایست بر ما که رسانیدن

بی‌عام آیه‌ها را * و ظاهر است که این سر بر کوه را در حواله
 حضرت عیسی علیه السلام بود و در احادیثی که آمده است
 فی سوره النعرة و قال لهم تبارک الله قد بعث لكم
 طائفة من ربکم * و گشت مرایشان را به ستم ایشان
 در ستم‌های حقین را کیست بر ای شما طاعت را اما شاه
 و قال الله تعالی فی سوره المائدة و حَقْلَمَا مِنْهُمْ آيَةً
 تَهْتَدُونَ يَا سِرْيَالًا صَبْرًا وَكَانُوا مَيَّامًا يُوْقِعُونَ * تر حرمه
 و گمراهیم را ایشان پیشوایان که راه سود و بهره‌ها
 آن هنگام که سر کردید در آیه‌های مایه‌ها می‌دانستند
 فی المائدة می‌کتاب اعلیم قال ان الله بعث اليك
 رسولا من قبلك الا انهم كانوا على غير الحق
 و تر حرمه * در ستم‌ها ای خواهد بر کیست بر ای اس است
 بر هر حد سال کسیکه تحدید کند بر ای اس است پس ادرا
 و در هر کمال است که در حدایت است * و فی ذی قاص
 صاب النشرة قال النبي عليه السلام ان قوموا على اعدائكم
 اراكم ذاهبا على نحرهم و ذاهبا داهبا يا اعداءكم انكم المبرأ
 الهمم * تر حرمه * اگر امیر می‌ماند علی و ادبی بدست شما را
 که در آراستاد و راه و استیلا در راه و استیلا یا نه نه

می گیرد و می برد شمار را راه راست * اما * انعام هدایت
 پس (از انجمله) نزول برکت است اِنْقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فِي النَّامِ اِنْ ذُكِرَ اَبَدًا لَا يَهُمُّ بِمَطَرٍ اَوْ لَا رَيْسَ رَبِّهِمْ
 يَرْزُقُون رَبِّهِمْ يُنصِرُونَ وَنَمِنَ اَعْدَاؤُهُمْ * ترجمه * گفت نبی
 علیه السلام در حق شام بد رستیکه در آن ابدال
 استند برکت ایشان باران داده می شود و اهل
 زمین و بر برکت ایشان روزی داده می شود و بر برکت ایشان
 نصرت داده می شود از دشمنان خود * و اما عده است *
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
 فَرِحَ اَعْمٰهٌ وَاَجْعَلْنَا لِمُتَّقِينَ اِمَّا مَّا * ترجمه * با لا گذشت
 وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْاَحْقَافِ حَتَّى اِذَا بَلَغَ اَشُدُّهُ وَبَلَغَ
 اَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِي اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي اَلْعَمَّةَ
 عَلِيٍّ وَعَلِيٍّ وَالْيَدِيَّ دَانَ اَعْمَلْ صَالِحًا نُرْصِدْهُ وَاَصْلَحْ لِي فِي دُرَيْتِي
 اِنِّي تُبْتُ اِلَيْكَ وَاِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ * ترجمه * تا و فیکه در سده
 بکمال قوت خود رسید به چهل سالگی گفت ای پروردگار
 در دل من انداز تا شکر گویم آن نعمت ترا که انعام کرده بر من
 و بر پدر و مادر من و اینکه نسبی کنم که خوشنودشوی از ان و بصالح
 از رای من و فرزندان من بزرستی که من رجوع شدم به تو

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيُؤْتِ مِنْ غَيْرِ هَؤُلَاءِ مِمَّا يَشَاءُ

لَا تَشَاغِرْ مِنْهُ وَإِنَّمَا أَنْتَ بِحَدَرٍ مِمَّا يَحْتَبِئُهُ وَيَأْتِيُ الْكُفْرَ أَنْ يُشْرِكَ

ثَبَّاهُ بِكَ وَآمَنَّا أَنْ نَجِدَ مَوْتَهُ رِجَا خَبِيرَةً * ترجمه * حال منشین
 نیک و بد مثال حال پروا رنده مشک است دوم کند دمه
 اینک می پس بردارنده مشک یا آنکه میدهد ترا از آن مشک
 و می بخشد بی عرض و یا آنکه میخردی مشک را از وی و یا آنکه
 می یابی از آن مشک بوی خوش و دم کند دمه آنکری
 یا آنکه می سوزد جامه ها تر یا آنکه می یابی از وی بوی بد * وَقَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ لَمَّا جَلَسَ مِنْ عَمَلِ خَيْرٍ مِنْ عِبَادَةِ صَنَفٍ * ترجمه * البته
 نشستن یکبار نزد عمر بهتر است از عبادت یک سال * و اما
 خرق عادت * * پس احتیاج به بیان ندارد زیرا که ظهور
 خوارق از ادیان راه حق که از اتباع انبیاء و جهی مشهور
 و مستوان است که حاجت برسان نبست * و اما اظهار دعوت *
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
 لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
 * ترجمه * هستید شما بهترین است که بپروان کرده شده است
 برای مردمان امر میکنند موافق دستور و باز میدارید از منکر
 یعنی امر نامشروع و می گردید بر خدا ای * قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ آيَةُ
 وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ * ترجمه * و برای این باشد که باشد از شما گروهی

که خوانند مردمان را سوی خیر و امر کنند به معروف و باز دارند
از مکر * قَالَ الْمَسِي صَلَعمَانِ اللّٰهُ وَمَلَايُحْسَنُ مَصَلُوْنَ عَلَى مُعَلِّمِ
الْمَاسِ الْخَيْرِ * ترجمه * با او که شست * وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعَى إِلَى الْهُدَى كَانَ لَهُ أَجْرٌ وَآخِرُ مَنْ عَمِلَ
عَلَيْهِ مِنْ عَمَلٍ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَأْنٌ * ترجمه * هر شخصه که
دعوت کند بطرف راه راست است و راست است بر او و اگر
او و اگر کینه عین کرد بر آن بدون اینکه نقصان شود از
اثرهای آن کس چیری فی الْمَشْكُورَةِ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ قَالَ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ * ترجمه *
چرا این است که علماء وارث انبیا علیهم السلام اند
و از جمله کلمات مذکور در سیاست ایمانی است قَالَ اللّٰهُ
تَعَالَى سُوْرَةُ الْمَائِدَةِ إِنَّمَا آتَرْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى
وَنُورٌ يَهْدِيكُمْ بِهَا الْيَتِيْمُونَ الَّذِينَ آسَأُوا الَّذِينَ فَادُّوا
وَالرَّبَّانِيْنَ دَالِ الْاَحْمَادِ * ترجمه * در سینه که ما نازل کردیم تورات
را در آن هدایت است و نور حکمی که در موافق تورات
به همه آن ای که فرمان بردارند حکم خدا بر ای آنها
که بودی نموده و حکم کرده اند مان مو فیان و فقیهان و فی
الْمَشْكُورَةِ فِي تَابِ بَعْدَ تَقْرِيرِ الْمَسِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

وَعَلِمَ تَكُونُ النَّاسُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ
تَعَالَى ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِثْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ
ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَدِينُ مَلَائِئِقُهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ
ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ مَلِكًا جَبَرِيَّةً فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ
ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِثْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ
ثُمَّ يَرْفَعُهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِثْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ
* ترجمه * فرمودی صلی الله علیه و سلم خواهد ماند در میان
شبه نبوت مادامی که خدا خواهد بودن آن را پسر خواهد برداشت
خدای تعالی نبوت را پس خواهد ماند خلافت بر طبقه نبوت
مادامیکه خدا خواهد بودن آن را پسر خواهد برداشت او را خدای برتر
پس تر می باشد اما پست و حکومت بادشاه گزیده پس خواهد ماند تا زمانی که
خواهد خدا تعالی که بماند پسر خواهد برداشت او را خدای برتر
پس تر خواهد شد بادشاه ظالم پس خواهد ماند تا وقتی که خدا خواهد
که بماند پس تر خواهد برداشت او را خدای پس خواهد شد خلافت
بر روش نبوت پس خاموش گشت آنحضرت * و از جهاه
مناصب سیاست ایلی فراست است * قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قِرَاعَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ يَنْوَرُ اللَّهُ تَعَالَى
* ترجمه * بهتر سید از فراست موسی بد رحمتی که او می بیند از
نور خدای برتر * و از آنجهاه امارت است فی الحسب کون فی باب

مَنْ أَقْبَلَ أَهْلَ بَيْتٍ قَالَ أَلَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَسَاءَةٍ
مِنْ زَيْنِهَا أَنْ تَكْتُمُ تَطْعَمُونَ فِي مَا رَزَقَهُ فَقَدْ كُتِبَ تَطْعَمُونَ فِي
إِمَارَتِهِ أَبَيْهِمْ مِنْ قَوْلٍ رَأَيْمُ اللَّهِ إِنْ كَانَ لِحَقِيقًا لِلْإِمَارَةِ

* ترجمه * گفت آنحضرت در حق اسرار این بزرگوار سید
شما که طعن میکنند در امارت وی پس تحقیق بود اینها شما که طعن
میکردید در امارت پدر وی پیش از من و موکندند استحقاق
بود پدر وی سزاوار امارت را * و از آن جمله عبارت است *
وَقِيلَ لِي يَا أَبَ مَدَائِدِ الْعَمْرِ الْمُبَشِّرَةَ قَالَ أَلَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَقْسَى مَرِّ عَلَى الْحَجِّ * ترجمه * بهتر نیست که گفته باشد ایشان

حلی است * و از آن جمله حفاظت است و انحراف و شذوذ است
انظام است که صاحب این خدمت را محسوس میگویند * و بعد
معاصد دین و ملت که صاحب این خدمت را محسوس میگویند
اما دل * فَبِهِ بَيِّنَاتُ الْإِمَارَةِ وَالْعَمَلِ فَقَدْ رُوِيَ كَأَنَّ
فَيْسُ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَلَيْسَ عَلَيْهِ سَلَامُهُ يَصُورُ لَهُ صَاحِبُ الْمَشْرِائِينَ
الْأَمِيرَ * ترجمه * پس تحقیق و روایت کرده شد که بود
فیس ابن سعد نسبت بان حضرت امای صاحب شرط
از طرف امیر او صاحب الشرطه را میگویند و اما بانی
قَالَ أَلَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا رَمَى بِهِ

ابن اُمِّ حَبِيبٍ * ترجمه راضی مقدم بر این است انقد رگه
راضی شد ابن اُمِّ حَبِیب * مراد ازین ام حبیب عبد الله بن مسعود
است * و اما نظامت که آن را امانت نیز گویند فی المثل
فی بَابِ مَنْاقِبِ الْعَشْرَةِ الْمَوْشَوْرَةِ قَالَ يَلْبَسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِكُلِّ أُمَّةٍ آمِينَ وَآمِينَ هَذَا الْآلَمَةُ أَبُو حَبِيبٍ * بن الجراح * ترجمه
قرمود نبی صلی الله علیه وسلم برای هر است آمین است و آمین
این است ابو حَبِیب * ابن الجراح است * آنچه درین تنبییه مذکور
مگردید اتمام این بیان واضح شد که کمالات مذکوره چنانکه
در انبیاء و ائمه یافته می شود هم چنین اتباع ایشان را هم از ان
نصیبی میرسد هر چند هر کمالات مذکوره در صدر و درین مقام
بالاستیعاب مذکور نگردیده و آنچه مذکور گردیده تمام می شود پس آن
از کتاب و سنت مذکور نشده * بلکه از کمالات مذکوره در صدر آنچه
مقدّم ترین آنها بود درین مقام مذکور گردید * و بر ذکر شماست
و و لا کُلَّ ذَلِیْلَةٍ اِذْ کُنْتُمْ اَکْثَرُ کَرِهَتْ اِکْتِفَاکَرْدَه شد تا نمونه باشد برای
منفعت طالب حق * و هر که ذهن ناقص و فکر ضعیف داشته باشد
کمالات غیر مذکوره را بر کمالات مذکوره قیاس تواند کرد *
و از همین خواهد گلیله بدلائل کثیره بی تواند برد * و الله یهدی
من یشاء الی صراط مستقیم

نیه ثانی در تحقیق معنی مشابهه ادالما باید در کلمات مذکوره

باید دانست که هر چند مراتب عالیّه از کلمات مذکوره، مخصوص

است به ذات انبیاء علیهم السلام • اما اصل هر کمال و تحم

اس بهال در دل هر مومن صحیح الاعتقاد و مسلم قوی الایجاد

یافته می شود • مثلا هر مومن صادق را پاک گویند و طاعتی مخصوص

حضرت رب العالمین و در جمیع ملایکه مقرّین ثابت است

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي زُورَةِ الْمُؤْمِنِ الَّذِينَ يُحْمِلُونَ الْقُرْآنَ

وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَمِعُونَ

لِلَّذِّينَ أُسْمُوا • ترجمه • آنانی که می بردارند عرش را و آنانی که

گرداگرد اوند تسبیح می گویند سنانیش برود و نگارند و دایمان

آید بدین ادا امر از من می نمایند و برای آنانی که ایمان آورده اند •

و همچنین نوعی از ولایت موسی مخلص را ثابت است •

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَحْزَنُونَ الَّذِينَ أُسْمُوا وَكَانُوا يُسْمَعُونَ • چنانکه شونت نوعی

از اصل ولایت برای هر مومن افیس گیر مستند گردید

همچون شونت نوعی از شعب و فروع آنهم برای هر مومن از

آیات و احادیث مستند می شود مثلاً از الطیبه الهام است که

ملک لهم هر همراه هر مومن ملایم است و آن مومن در اکثر

اقوال تابع الهامات است و همچنین تعلیم و تفهیم در مقام
 بطریق و یا هر مومن را حاصل * و قدری از توکل که باعث
 بر ترک اسباب شرک و محرک شرع باشد از لوازم
 اصل ایمان است * کَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي سُورَةِ الْيُسْرَةِ
 وَعَلَى اللَّهِ تَكْلِيمٌ وَكَلَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ * ترجمه * و بر خدا ایجاب که توکل نمایند
 کردیدگان * و همچنین قدری از زهد که باعث آن بر ترک
 مستلزمات شرفیه باشد از ارکان اسلام است و همچنین
 بوجهی حفاظت غیبی بواسطه ملک ملهم خیرا بواسطه حفظ و تذکیر
 نادیان را بحق بسوی هر مومن مستحق است * و همچنین مرتبه
 از بهشت و هدایت که ادنای آن عرفیت امر بالمعروف و نهی
 عن المنکر است هر مومن را حاصل و همچنین مشرکت در
 نباست ایمانی در بعضی اوقات مثل شرکت در اقامت
 جهاد در صورت نفیر عام یا ظلمه کفار بر ذمه هر مسلم واجب
 پس فی الحقیقه اصل اینها کمالات از لوازم اصل ایمان
 است و کمال آن از لوازم کمال * آن قدر که ایمان کامل تر
 ظهور آثار این کمالات قویتر * پس گویا که هر کمال را از این
 کمالات یک سلسله است * که ابتدا آن از نفس ایمان حادث
 می شود و با اعتبار تفادیت مراتب ایمان در مراتب آن کمال هم

و ادوات می گردد و تا آنکه مرتبه نهوا مرتبه می شود و که هر کمال
 انجا کمال خود می رسد * پس اگر در سلسله مراتب هر کمال
 اخف مراتب آن گرفته که نوبت عوام می بیند است ناقوی
 آن که بجهت انبیا است تا مل نماید البته واضح خواهد گردید که
 از حجه مراتب مذکور مرتبه ایست که متصل مرتبه کمال انبیا واقع
 گردیده که اخف مراتب است از مرتبه کمال انبیا و ناقوی است از
 سایر مراتب دیگر * پس هرگز مرتبه مراتب کمال انبیا را در
 سلسله مراتب آن کمال شمار نمی کنیم تا بر آنکه انبیا و ائمه
 فاضلی و دیگران در سایر مشر فاضلی دیگر * پس همین مرتبه
 کمال را که متصل مرتبه کمال ایشان واقع است منتهای
 سلسله مراتب کمال مذکور شماریم و اگر مرتبه کمال انبیا را
 هم در همین سلسله وارد کنیم پس کمال ایشان را در درجه
 اول به نهم و این مرتبه را در درجه نهمه * و نیز باید دانست که
 تعداد تنجیک در میان مراتب هر کمال قوه و ضمه واقع است انبیا
 به سبب اختلاف اشکای منسلک و مسلک واحد باید دید (تخصیص
 آنکه اختلاف در میان شین به وجهی واقع می شود * اول آنکه
 هر یک از آن مردوشی به نسبت دیگری در ذات و آثار و
 احکام امتیازی ظاهر داشته باشد * مثل اختلاف و در میان

خوب و سنگ و انسان و حیوان و اذهب و گاو و شیر و بز و
 اسب و آلك * و دیگرانکه * هر یکی به نسبت دیگری امتیاز کلی
 نداشته باشند و بالذات در میان آنها اختلاف نباشد بلکه
 هر دو در یک سنگ منسک باشند و در یک جنس معدود
 اختلاف فقط باعتبار کمال و نقصان باشد و بس * مثلی اختلاف
 مراتب حرارت که حرارت قویه و ضعیفه هر دو از قسم حرارت
 اند و متحد الجنس اگر چه باعتبار شدت و ضعف تفاوت
 میدارند * و همین چنین اختلاف در مراتب پر و دت و مراتب
 نور و ظلمت و اختلاف مراتب الوان در ضعف و قوه
 و اختلاف مراتب شیرینی و تلخی و شور و امثال
 ذلک * پس از کماز م اختلاف ادل است که اشتباه
 را در ان گنجایش نیست * مثلاً در میان خوب و سنگ
 هیچگونه اشتباهی نیست و در میان اسب و خر اصلاً التباسی نه
 * بخلاف اختلاف ثانی که هر چند در بعضی مقامات و درین قسم هم
 اشتباه را گنجایش نمی باشد اما در بعضی مقامات التباس شدید
 جدی را ارمی یابد که امیایا آن بدقت نظر هم متعذر می گردد *
 مثلاً اگر چه در میان حلاوت قند سیاه و قند سفید اصلاً اشتباه نیست
 تا ما در میان حلاوت شکر و قند نفیس و مقاد حلاوت قند سفید

بعد از التماس واقع است خصوصاً آنکه باور همی اعداد بر نسخ
 باریک مصفا را در آن بخت باشد که امتیاز آن را بدقت
 نظر دریافت بتوان کرد * و اصل درین مقام آنست که چون
 صاعده مراتب مختلفه یک چیز را ملاحظه نمایم * پس اگر ادعای
 او را باطلای او قیاس کنیم التماسیاز در مابین ظاهر و باهر
 می باشد * و اگر یکمرتبه را از آن مارتد دیگر که متصل آن واقع است
 قیاس نمایم لابد در آن امتیاز فیما بینها بنحصر بل متعدد
 دیگر و داین معنی ظاهر است بر اهل و بدان سلیم * پس باید
 دانست که اختلاف مراتب کمالات مذکور در قبیل اختلاف
 ثانی است نه از جنس اختلاف اول * چه اختلاف مراتب
 محبو بیت محبو بین و مراتب توکل متوکلین و مراتب
 سخاوت اهل سخاوت و مراتب شفقت مشفقین
 و مراتب برکت مسترکین و مراتب فراست مفرصین
 از جنس اختلاف مراتب اقسام بود و یک است نه از قبیل
 اختلاف چوب و سنگ * پس اگر توکل ادعای مومن را
 با توکل انما الله مقایسه کنند البته بهگونگی سمانی در میان
 این مرد و توکل مد رک نخواهد کردید * و اگر توکل زید را با
 توکل عمر که در معنی توکل قریب بهم باشند مقایسه کنند پس

اگر چه یکی را قوتی به نسبت دیگری در نفس الامر متحقق باشد
 اما در ظاهر نظر امتیازی در یافت نخواهند کرد * پس
 واضح گشت که مرتبه هر کمال که در انبیاء است ثابت است اگر
 آنرا با مرتبه همان کمال که در اوتائی مومنین واقع باشد مقایسه کنند
 البته هیچ اشتباهی و التباسی در میان این مرتبه نخواهند یافت
 فان اگر مرتبه ایشان را با همان مرتبه مقایسه کنند که متصل مرتبه
 ایشان واقع است بوجهی معنی مماثلت ظاهر خواهد کرد
 که بجز علام الغیوب بحقیقت امتیازی که در نفس الامر
 فیما بین آنها متحقق است کسی دیگر نخواهد رسید و همین را
 مماثلت و اشاعت می گویم پس یکجه مرتبه ناپه
 از مراتب کمال مذکور معصفاً باشد همچون است مشابه
 با نیا و در این کمال قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُلَمَاءُ
 امِّي كَانُوا بَيْنِي وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَهْرٌ * طمأنینه است ما چون انبیاء
 نبی است ائیل اند فی التفسیر فی باب قصایل الصحابة قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْفَرُ بَيْنَ آمِي طَالِبِ اشْبَهَتْ
 خَلْقِي وَخَلْقِي * نَرْجُو بِالْاَكْذِبَتْ * قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُهَنْدِي عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنَّهُ يَشْبَهُ خَلْقِي وَلَا
 يَشْبَهُ خَلْقِي * نَرْجُو بِالْاَكْذِبَتْ * فِي الْمُهَنْدِي

فِي بَابِ مَنَاقِبِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّيْهُمُ لِيَا
 أَلْتِ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ * ترجمه * فرمود منی ما
 علی را که تو بر او در من هستی در دنیا و آخرت
 و قَالَ مَنْ أَحْسَنَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى هَيْسِي مِنْ مَرِّمٍ فِي زَيْنَةِ قَلْبِهِ
 إِلَيَّ أَبِي اللَّهِ زِدْ أَعِ * ترجمه * بالا مذکور کردید * ای امیر
 مَنَاقِبِ حَامِعِ امَّنَا قَالَتْ حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي أَنَا شَبَّهْتُ اللَّهَ
 وَلَا وَصِفْتُ اللَّهَ يَا بَرُّو لِي اللَّهُ صَلَّيْهُمُ اللَّهُ صَلَّيْهُمُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ * ترجمه * گفت خداوند بهر حدیثیکه مشابهت
 مردم از روی دل یعنی سیرت و از روی سمیت یعنی طریقه
 و از روی هدی یعنی خصلت و بهت بار رسول الله ص اله
 بصرام و بد است (و چون معنی مشابهت واضح گردید پس
 می گویم که امامت در هر کمالی قیامت است از خصوصاً
 مشابهت نامر بانیها و امام در آن کمال * مثلاً علم با احکام شرع
 به و طریق فاضل میشود و تقابله و تحقیق و علم انبیا از جنس
 تقلید می آید و نیست بلکه آنچه ایشان را از این علم به دست آمده
 بطریق تحقیق حاصل شد * و تحقیق را دو طریق است اجتهاد
 شریکه منقول و ادوی العقول باشد و الهام نبی که از
 غیر اقلیم نفعانی محقق باشد و بعضی مشابهت بانیها در علم احکام

یا مجتهدین تقبولین باشند یا ملهمین محفوظین * و از بسکه امتداد
 احکام بسوی کثیف و الهمام در ادانگی امت معروف
 بود * پس مشابه یا نیا درین فن مجتهدین مقبولین اند پس
 ایشانرا از ائمه فن باید شمر دشتل ائمه اربعه * هر چند مجتهدین
 بسیار از بسیار گذشته اند فاما مقبول در میان جمهور است
 همین چند اشخاص اند * پس بگویم که مشابوهست تمامه درین فن
 فضیلت ایشان گردیده * بنا علیه در میان جایز اهل اسلام
 از خواص و عوام بلقب امام معروف گردیده و بشعوت
 اجتهاد معروف * و در عقاید نیز تقلید را در علم انبیا هیچ
 هم اخلاقی نیست * پس طریق ایشان در فن با استدلال است
 یا الهمام * و طریقه استدلال ظاهر است و طریقه الهمام مخفی
 پس مستندین بر امشابهت ظاهره درین فن با ایشان ثابت
 است * بنا علیه مستندین استدلالات قویه را از متکلمین
 بلیغ امام تعجیر می نمایند مثل غزالی و رازی * و هم چنین
 با قاضی سیاحت ایمانی بدو طریق میشود یا بطریق تدبیریه مثل
 اخیوان خلیفه و یا بآن ایشان یا بطریق متبعیه مثل خود خاندان *
 و سیاست انبیا و شکب بطریق ثانی است نه بطریق اول *
 پس خود خلیفه مشابه به نبی است و با سبب جیاست ایمانی لهذا

و در امام میگویند * و همچنین ادای نماز مثلاً و طریق
 متداول میشود بطریق انفرادی یا بطریق اجتماع * و بر تقدیر
 اجتماع اشخاص یا تابع خواهد شد یا متبوع * و طریق ادای
 همین است که ادای نماز با جماعت می کنند و مانند انفرادی متبوع
 می شوند و تابع * پس متبوع جماعت مصیبات مشابهه می
 است در ادای عملیات پس همین است امام صلوة * یا التمام
 هر که در کمالات مذکور و مشابهت نماید با آنها آمده است
 باشد همین است امام آن کمال خواهد رسید میان مردم این
 لقب معروف باشد خواهد * پس لابد کسی از ائمراست
 امام المسموعین باشد و کسی امام المصلحین فی الهمم گفته
 المبررین و کسی امام السادات و کسی امام الائمین و
 کسی امام المتوکلین و کسی امام الاصحیاء و کسی امام المبهوثین و کسی
 امام المرءه و کسی امام الخوار کین و کسی امام
 الراعی و کسی امام الثنا صلیین و کسی امام السکامه و کسی امام
 الوفا و کسی امام السما دلیس و کسی امام المفسر مس و کسی
 امام الامراء و کسی امام التمساده و کسی امام المصطفین الی غیر
 ذلك * و دیگر باید دانست که بعضی کلمات را در یک کمال مشابهت
 یا بهیابا الله حاصل می شود و بعضی را در دو کمال و بعضی را در

حصه گمان و هم چنین بعضی را در هر کمالات مذکوره * پس
 امامت هم بر مراتب مختلفه باشد که بعضی مراتب امامت اکمل
 است از بعضی مراتب. دیگر این است بیان حقیقت مطلق امامت
 پس کنیکه در هر کمالات مذکوره پانیا الله مشاء بهست
 و اشته باشد امامت او اکمل باشد از امامت سایر کالمین *
 پس لابد در میان این امام اکمل و در میان انبیاء الهه امتیازی
 ظاهر نخواهد شد الا به نفس مرتبه نبوه * پس در حق مثل این
 شخص تو ان گفت که اگر بعد غایم الا انیا کسی بر بنده نبوه
 فائز می شده بر اینده همین اکمل الکالمین فائز میگردد چنانکه در
 حدیث شریف وارد شده فی الاشکوۃ فی باب مَدَامَ قَبِ
 عَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عَمَرٌ * و نیز در حق
 این جلیل القدر توان گفت که در میان او و در میان نبی ایچ
 فرق نیست الا بخصب نبوت چنانچه در حق حضرت علی رضا
 فرموده اند وَافِيهِ فِي بَابِ مَدَامَ قَبِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْتَ مِثِّي
 بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي * ترجمه *
 تو نسبت بمن بجای هارون نسبت بموسى خبردار بیشک
 نیست نبی بعد من (این است بیان حقیقت مطلق امامت و اما
 اقسام او پس اینکه در فصل ثانی مذکور میشود انشاء الله تعالی

* فصل ثانی در ذکر اقسام امامت *

و آن مشتمل بر یک مقدم و دو قسم ذیل یکدیگر است
 * مقدم * در بیان امامت حقیقه و امامت تکمیل و آن

مشتمل بر دو تنه است * تنه اول باید دانست که اکثر احکام
 شرعیه را حقیقتی میباشند و ظاهر اما جفتش * پس همان تکمیلی

است که باعث این حکم گردیده * و اما ظاهرش پس صورتی
 است که بر آن حکمت مشتمل شده * تفصیلاًش انکه اعمال

مقصود از شرائع تهنیب نفوس بنی آدم است در اعتقادات
 و اتقاق و عبادات و عادات و معاملات * پس نیز ملاحظه

باعث تهنیب نفس انسانی است همان چیز و شرائع
 مقصود لذاته است * لکن سالی باشد که اصل مقصود دکنه

میباشد بنهایت مازک و باریک که اذان اکثر افراد انسان
 بان نمی توانند رسید و اگر اچنانا رسند آن نکته لایف با

اموری دیگر که از جنس آن نیست بر اذان ایشان ملتبس
 می گردد و تمیز مقصود از غیر مقصود از ایشان متعذر می شود

بنابراین بعضی امور و تقاریر را بجای آن سر مختص می نمایند
 و صورت را حکم معنی میدهند و بر همین ظاهر اجرای حکم میفرمایند

و همین ظل را انانیم مقام اصلی می نمایند * مثلاً در باب اذان اعمال

مقصود تصدیق قلبی است که باعث توبه الی الله است و غیب مذکور
 بجمال او و توفیق حکمت است و جالب خشیت و بینج معرفت
 عظمت الوهیت است و تسم شجره عبودیت و هرگاه بیکه این
 امر مخفی است او را که کسی بجالت تقلید دیگری نمی تواند
 رسید و نیز آرزوی حصول اینجالت دیگر است و نفس
 حصول اینجالت دیگر * و بسا است که احدی بپای دیگری ملتزم میگردد و
 حالانکه منافع مذکور به بانفس تصدیق تعلیق میدارند باز ذوی
 حصول تصدیق چنانکه آثار شجاعت تعلیق بانفس شجاعت میدارد
 نه باز ذوی حصول شجاعت * بناء علیه امری از امور ظاهره که
 عبارت از اقرار لسانی است قائم مقام همان سرخشی که عبارت
 از تصدیق قلبی است فرمودند و همین اقرار را الله احکام
 شرعی نمودند و احکام اسلام برهمون شخص جاری نمودند
 که اقرار لسانی از صادر گردید و همچنین قیاس باید کرد حضور
 قلب و احکام ظاهره را در باب صلوٰه * و حصول معنی سنوات
 و آدای قدر بین مال را در باب زکوة * و حصول ملکه جود و ترک
 اکل و شرب و جماع را در باب صوم * و جوش عشق و محبت
 و طواف و سعی را در باب حج * و جوش زدن غیرت ایانی
 و حمیت اسلامی و میل نهیب و کارزار را در باب جهاد *

و در غنای جانین و ایجاب و قبول را در باب نکاح ذبیح و سائر
 عقود و حدود و معنی مشقت حنر را در باب احکام صفر
 و طی هذا القیاس * بالجمله تمام شریعت را سببه یک شخص جسم
 یابد فهمید که او را ظاهر است و آن جسم مرکب است از لحم
 و شحم و عظم و اخلاط و اركان * و حقیقی است و آن روح لطیف
 است از عالم امر که متبع قوای لطیفه است درین جسم برین
 قوای ماضیه و ذائمه و شار و نامیه و خیالیه و وهمیه و کلویه
 و امثال ذلک * و چون این نکته واضح گردید پس نکته یار یک
 باید فهمید که هر چند در باب تهنیت نفس انسان مقصود
 از انسان حقیقت شریعت که در دار الخزائن همان امور مخفی
 ظاهر شود کردید و بقدر همان امور خفیه بعد از ج تهنیت
 و تعزیم خواهد رسید * وَاللّٰهُ تَعَالٰی فِیْ سُوْرَةِ الطَّارِقِ یَوْمَ
 لُبَّی السَّهْرِ اَوْ فَعَالَی مِنْ قُوَّةٍ وَّلَا مَاصِرَ * ترجمه * روزیکه اشکبار
 شود از آب پس نیست آدمی را هیچ توانائی دهنه یاری دهند *
 لکن مدار احکام شرحه و تفسیر بر همان ظاهر است و پس
 در صورتیکه حقیقت منقود باشد و ظاهر موجود هر چند آن امر
 ندانسته محض بی اختیار است اما مردم را در بنای اجرای
 احکام با صاحب صورت ظاهر همان مناسبت باید کرد که با صاحب

حقیقت کردنی است * مثلاً منافع اگر چه عند الله ارزشمند است
 نادر است و اقبیح انواع کفار را اما مسلمین را با او همان معامه باید
 کرد که با مومنین حقیقی * پس گویا که آن منافع مومنین حکمی است
 و آن مصدق مومنین حقیقی * یعنی منافع و فوائد که مومنین را از
 ایمان خود دور و از الجزاء متوقع است آن همه مصدق را بدست
 خود آمده منافع را * آری در اجرای احکام منافع هم حکم مومنین دارد
 لهذا او را مومنین حکمی باید گفت * هر چنین کیسه با زنی عقد
 نکاح بجهت و اگر او کرده که لفظ ایجاب یا قبول از دو صادر
 گردید * پس هر چند این ناکح مثل زانی در الجزاء پیدا نشود
 همان خود گرفتار خواهد گردید * فاما در احکام ظاهر مثل ثبوت
 نسبت و علاقه مصاهرت و احکام مواریث ناکح مجبر بر مثل
 ناکح که نکاح او بطراضی طرفین واقع شده باید شمرده و هم چنین
 فیاس باید کرد در عاید و یا کار و اخلاص شمار * مثلاً مصای
 مخلص مصای حقیقی است که آنچه قرب و مرتبت عند الله و نزول
 رخصت و برکت در دار دنیا و فوز به درجات جنت و ردا در
 عشق موعود در حق مصلیان است بلا ریب باین مصای خواهد رسید
 و مصای را با کار مصای حکمی است که تعزیر و حد تارکین
 صاوة در دنیا از وسائط گردید اگر چه عند الله مثل تارکین صاوة

مردود است و از آن درگاه سرافراز گردید و قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ أَيُّ
 مَرَّةٍ الْمَاعُونُ قَوْلٌ لِلْمَصْنُوعِ الَّذِي هُمْ عَنْ صَلَواتِهِمْ سَأَلُونَ
 الَّذِي هُمْ مَرَاغُونَ وَتَمَعُونَ الْمَاعُونُ * نه حر * پس
 وای بر آن بادر که از نه گمان آید که ای بار خود را طلب استند
 و ایشان را نامی کنند و بسمند نه یک واسطه و انشای
 این بر می داند و نگارند ح ۱۲۰ داد

* نامه نامه و ادب چنانچه واضح گردید که احکام
شرعی را حقیقت است و ظاهر اعتبار حد الله مربوط
است حقیقت و احکامی اکام متعین است ظاهر

هم چنین صاحب شریعه را بر احکام شریعه بیاس مادمود
 * مثلاً حقیقت امامت در هر کمال حصول معی مشایهت ما
 به معمران در امور کمال است و ظاهرش علامت است که
 در شرح چند چهره از علامات آن منصب قرار داده باشد *
 پس اعتبار حد الله موطا شد حصول معی مشایهت
 مذکور و احکام ظاهر مربوط است و خود علامت آن پس
 صاحب حقیقت امام حقیقی آن کمال باشد و صاحب علامت
 امام کنی آن کمال * مثلاً امامت فناء است و حقیقتی است
 و آن مگر از جهاد صحیح است و صورتی است و آن ساس احکام

بغیر منصوصه * پس علوه درجه عند الله منوط است بیکه اجتهاد
و تقویض منحصراً قضا و افتاء و احساب مربوط است به بیان
احکام اگر چه بجهت تقلید باشد * پس قاضی مجتهد قاضی حقیقی
است و قاضی مقنن قاضی حکمی * هر چند قاضی مجتهد عند الله بنمایست
افضل و اکبر است به نسبت قاضی مقنن تا ما مسلمین را با
قاضی مقنن همان معامله بایند کرد که با قاضی مجتهد کردنی است * مثل
تسلیم نفاذ حکم او در مسائل با اختلافیه و وجوب حضور و در محکمه
بطلب او و اقامت حدود و تعزیرات با مراد و بهر چنین
سیاست ایمانی را حقیقتی است و این مشابوهت او است با پیامبر در
باب وفور شفقت بندگان الهی و کمال رغبت با صالح ایشان
معاشاد معاد ایبهر و کاد است مع وجود سلیمه ثانی مذکور و از فراست
و امارت و غیر ذلک و صورتی است و آن اجرای احکام
شرعی است یعنی احکامیکه بخالف شرع نباشد * پس علوه
درجه عند الله و قرب منزلت فی جوار الله منوط است به همین
شفقت و رغبت و وجوب اطاعت مربوط است بر تامل
و اجرای احکامیکه بخالف شرع نباشد اگر چه اجرای احکام
مذکوره بنابر سیاست سلطانی باشد یعنی بنابر طمع مال و آرزوی
حصول سلطنت و توقع اجتماع عساکر مسلمین بنابر بزمزدن

موافقت خود * پس مآدب سیاست اینی امام حقیقی است در فن
 سیاست و مآدب سیاست سیاسی امام یکی است در آن فن
 آری اگر احکام شرعی را تبدیل نموده و امریکه کمالیت شروع
 است اجرا فرموده پس برین قیاس بر در مآدب این حکم مذکور
 صورت سیاست اینی را بر نمزد پس اطاعت درین حکم بر کسی
 از مسلمین واجبست بلکه مسموح است و حرام *
 فِي الْمُسْكُوَةِ فِي حِيَابِ الْاِيْمَانِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلِّ عَلَيْكَ وَسَلِّمْ
 لَا طَاعَةَ لِمَنْ سِوَاكَ فِي شَيْءٍ اِجْتَابِي * نه حرره * رواست در مان
 بر داری کردن هر محذوق را در حدیث عاقل پس امامست
 و حقیقه در کمالی اراکانات عبادت است از وجود مشابیهت
 نام با پادشهر در پنهان کمال * و اولدت حکمیه عبادت است از
 وجود طاعت آن مشابیهت در شمعیکه مشابیهت او را حاصل
 نیست بهاء طایفه لازم آمد که اقسام امامت حقیقه را در
 یک پانسم بیان کنیم و اقسام امامت حکمیه را در قسمی دیگر
قسم اول در اقسام امامت حقیقه
 باید دانست که از سکه امامت حقیقی در و حقی از او مخالف
 مذکور و عبادت است از حصول معی مشابیهت نام در ایمون
 و معنی معتبر علیه السلام * و او مخالف مذکور و بسیار

از بسیار است پس اقسام امامت هر آئی شمار اگر نه بیان
 حقیقت هر قسمی از اقسام امامت و تفصیل احکام او بهت
 گمراشته شود هر آنکه کلام درین مقام بنیاده قطوعل و صد بنا علیه
 اقسام عمده و درین مقام ذکر کرده می شود تا اقسام دیگر را بر آن
 قیاس نمایند * پس باید دانست که اگر فقط در کمال و جاهت
 و شجاعت آن و کمال و لایت و اقسام آن مشابهت حاصل شود
 و در باب بعثت و هدایت و سیاست مشابهت حاصل نگردد و
 پس آنرا قسمی از اقسام امامت باید شمرد و آنرا امامت خفیه
 تعبیر باید کرد * و اگر بعثت و هدایت هم با او منضم شود آنرا
 قسمی دیگر باید شمرد و آنرا امامت باطنه مسمی باید ساخت *
 و اگر سیاست هم با او منضم شود آنرا قسم ثالث باید شمرد
 و آنرا امامت ظاهر ملقب باید نمود * و درین مقام قسمی دیگر
 هم بظاهر مقصود می شود و آن اینکه فقط در بعثت و هدایت
 مشابهت حاصل شود نه در و جاهت و ولایت و نه در سیاست
 و این قسم هر چند بظاهر مقصود می شود اما با احتیاط فکر دقیق و نظر
 عمیق این قسم باطل است * زیرا که کلام درین مقام
 و اقسام امامت حقیقه است نه در اقسام امامت کلمه پس
 قنط و جود آثار بعثت و هدایت درین مقام کافی نیست بلکه

و حصول معنی مشابَهت تا مر با نبیاء الله درین هر دو کمال
 و اقسام و شعب آن ضرور است * پس گویند که حقیقت
 امامت در باب نبوت و هدایت مابین معنی راجع می شود
 که حکیم علی الاطلاق نماید بر و درش نه گمان خود شخصی را از
 متربان بارگاه خود چیده و برگزیده منصب یا بت انبیاء الله
 در باب کمیل عباد با و عطا فرموده پس تنویر منسوب
 نیابت شخصی بلیل القدر و بشخصیکه در باب عزت و اعتبار
 بمحصل حصار و در بار و در باب کمالات نفسانی مشابَهت با منصب
 خود نداشته باشد منافی حکمت است * پس واضح شد که
 حصول منصب نیابت انبیاء الله در باب کمیل بدون حصول معنی
 مشابَهت با ایشان در نفس کمال مقصود نیست پس
 فی الحقیقه امامت خفیه تخم امامت باطنی است و منصب
 نیابت و حصول ثمر بدون تخم اصلا مقصود نیست * آری
 ایمنی ممکن که چیزی را در ظاهر صورت مشابَه ثمری از
 اثمار بسازد بهمانه آنکه از چوب و سنگ دارهای بس
 مارک و لطیف مثل دارهای انگور تراشیده عای او
 هند پس آن دارهای چینی انگور حکمی باشد نه حقیقی *
 پس امامت باطنی را در خواست لباس ظاهر و آن منصب

نیابت است و ربعت و هدایت و حقیقت مکنون و وان
 مقام و جا هست است و ولایت و قسمی دیگر آنکه امامت
 در کمال حیاست حاصل شود نه در کمالات اربعه سابقه* و این
 قسم هم مثل قسم اول نزد اهل اذعان ثاقبه و اذکار صابیه
 از قبیل محالات است چه مراد از امامت و رعایاست و ریت مقام
 حصول مشابعت نامر است بانیاء الله در اقامت سعادت ایمانی
 نه سیاست سلطانی* و ظاهر است که سیاست ایمانی به تمام و کمال
 از شخصی مثل سیاست انبیاء صادر نمی شود بلی آنکه آن
 شخص از مقربان بارگاه ربانی باشد و مخزن کمالات
 انسانی و بدون آنکه مایه و به تکمیل عباد باشد و ماهر در طرق
 هدایت و ارشاد و این امریست بغایت بعید از عقل
 و این سخن بدانند که شخصی ضیفه بادشاهی جلیل القدر
 باشد و ابواب سیاست سلطانی از دست او بخوبی سرانجام
 گیرد باز در حق او گمان بکنند که هر چند ابواب سیاست او
 بخوبی سرانجام شد تا مادر کمالات ذاتیة مثل عقل و سیاست
 و قهر و فرامست و بخت او چند و مهت بلند ببادشادند که مشابعت
 نمیدارد که این امر سر اسر باطل است و محال* و این بدانند که
 کسی بگوید که فلان کس هر چند اشعار لطیفه میگوید اما تراکت

طبعی و بلکه شعر دارد و هر چند مصالح و فقه می نویسد اما
 دست ذی دلیکه تقرر و تحریر نمی دارد * هم چنین امامت
 ظاهره که آثار خلافت می گویند به نسبت امامت باطنه فایز
 مایه کرد که خلافت سر له مافوق ظاهره پادشاهی از اجتماع حاکمان
 و نقاد حکم بر عایا و تسلط بر ملایان و نساء و عوام و دجود
 اصلی و امثال ذلک * امامت باطنه به مثابه حقیقت
 سلطنت است مثل انبال و عقل و تدبیر و حراست و دقایق و
 امثال ذلک * پس چنانکه رونق سامان سلطنت و انظام
 کارخانه حکومت و لایه می کشد و نور حراست و قوت و عقل
 و تدبیر و ترقی اقبال * هم چنین جریان سیاست ایمانی راست
 راست بر قانون سیاست ایمانی و لایه می کشد بر تحقیق امامت باطنه *
 پس فی الحقیقت ابواب امامت تمام را اصلی است
 و ان امامت باطنه است و اثریست و آن خلافت ظاهره
 پس ازین مقام واضح شد که آنچه زبان زد خواص و عوام است
 که در بعضی احیان شخصی را مصعب امامت ظاهره بحسب اتفاق
 دست می آید حال که از امامت باطنه حاطن می باشد پس این
 کلامیست بجه از عقل محتمل است که مراد ایشان از
 امامت ظاهره امامت حکمیه باشد پس حاصل کلام ایشان

نیز باشد که بعضی اشخاص را منصب سلطنت بدست می آید
 سیاست سلطانی از دست ایشان بخوبی می انجامد حال آنکه ایشان
 در مقامات ربانی و کمالات نفسانی و احیای عالم و تربیت نبی
 آدم و پیغمبر مناسبت با انبیاء الهی نمی دارند و مقرران بارگاه
 حضرت حق ایشان را از جهه کبر و است و عظمت و ملت نمی
 شمارند و این امر سر اسرار حق است اما کلام در این مقام و در
 تحقیق معنی سلطنت نیست بلکه در تحقیق معنی خلافت نبوت است
 پس ازین بیان واضح گشت که عده اقسام امامت حقیقیه
 همین سه نوع اند امامت خفیه و امامت باطنیه و امامت تبار
 پس اقسام آنها در ضمن تنبیهات مذکور باید بشمارد
 تنبیه اول در ذکر امامت خفیه

باید دانست که امامت خفیه عبارت است از حصول معنی
 شایسته تمام بانبیاء اله علیهم الصلوٰۃ والسلام و در
 منازل و جاهت و مقامات ولایت و از بسکه سیادت که
 عبارت از وساطت است در میان رب العالمین و بندگان
 او در باب وصول فیض غیبی نیز ایشان را حاصل می شود
 باید حدی که ایشان مبعوث برای هدایت نمی شوند پس لابد این
 وساطت مستحق می شود در باب وصول فیض تکوینی

به تشریحی * یعنی حکیم علی الاطلاق ایشانرا و اعلمه در تصرفات
 کونیه می کرد اند مثل نزول اسطار و نمودن بار و غیره جزئی
 نباتات و بقای انواع حیوانات و آبادی قراى و اعمار
 و تقاضای احوال داد و داد و تجل اقبال و ادبار سلاطین و انتساب
 حالات اعیان و مساکین و ترقی و تنزل اعمار و اکابر و اجتماع
 و تفرق خود و صا کرد رافع بلا و دفع بلاء و امثال ذلک (که)
 فِي الْمَشْكُوتِ فِي بَابِ قَوَابِ هَذَا لَا مَعْنَى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْعُ إِلَى يَكُونُونَ بِأَلْقَامٍ وَهُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا
 كُلُّمَا مَاتَ رَجُلٌ أَقْبَلَ اللَّهُ مَكَاتَهُ رَجُلًا يُحَقِّقُ بِهِمُ الْغَيْفُ
 وَ يُنْصَرُّ بِهِمْ عَلَى آلَاءِ هَذَا وَ يُصَوَّرُ عَنْ أَهْلِ الْقَائِمِ بِهِمُ
 الْعَذَابُ * ترجمه * ابدال می باشند بشانم و ایشان
 چهل نفرند هرگاه که بمیرد مردی بدل می آید و بعد از آنی تعالی
 بجای او مردی دیگر را داده میشود به برکت ایشان
 باران و انتقام کشیده میشود و یارشی ایشان بر دشمنان و
 برگردانیده میشود از اهل شانم به برکت ایشان خداست
 و وساطت ایشان در امور مذکوره الصد و بینه وجه مستحق
 می شود * اول * نزول برکت * و ثانی * عقد است
 * و ثالث * و نذر و الهام * اما نزول برکت پس بیانش آنکه

چنانکه حق جل و علی بحکمت بالغه خود مجرم آفتاب را در اعظمه
 اشراق عالم فرمود و دفع تاریکی قرار داده بس هر چند
 انتشار نور در اطراف عالم و اضمحلال ظلمت از روی
 زمین محض از قدرت کامله او تعالی هست هر که آفتاب را
 خالق نور قرار دهد هر آینه کافر گردد ذالعیاذ بالله * لیکن صفت
 الهه برین طریق جاری گردید که هر گاه آفتاب طلوع می کند
 تمام عالم بر اذن او را میشود و روی زمین از افکار ظلمت
 پاک میگردد * همچنین از بسکه اکابر ایشان ملکی اند و بشر
 فلکی وجود با خود ایشان آفتابی است که بر ادج و خرخ ملکوت
 تابیده و قمریست از جودت که در شب تاریا صحت درخشیده
 لابد همراه زوای ایشان یکنواری از غیب الغیب بروز
 میفرماید که مسبب اصلاح عالم و انتظام بنی آدم و باعث تقابل
 او و اعدای او و تغییر اطوار میگردد * پس آنچه از تعجیر است و
 تقابلات مذکوره در اقطار عالم و اطوار بنی آدم حادث
 میگردد همه از قدرت کامله ایشان نیست نه از نتائج
 طاقت امکانی نه اینکه حق جل و علا ایشان را قدرت آثار
 تصرف عالم عطا فرموده و کار و باز بنی آدم بایشان تفویض
 نموده پس ایشان بامر الهی قدرت خود صرف می نمایند و

این تصرفات که تاکنون و تصرفات لواطمون در عالم کون
 بر روی کار می آید که این اعتقاد شرک محض است و کفر
 است هر که عباد ایشان این عقیده فیه داشته باشند
 بیشک بیشک مردود است و کافر بشود و بالعکس ردول
 نقد بر الهی نامرد و حاجت کسی یا دعا کسی از مقبولین امری
 دیگر و صد و تصرفات کونی ایشان مقبول اگر چه مأمراست
 باشد امری دیگر که اول جن اسلام است و ثانی
 محض کفر ع * به بین تفاوت رد اول که است ناکجا اما
 عتد هست * پس مدد و مستحق می شود اول و نور
 شفقت و ثانی ظهور اثر نقد بر (اما اول) پس سائنش
 بلکه از سکه و نور شفقت به نسبت فساد است از همه مقامات
 ولایت است پس لای الشانه ابو اتم حاصل باشد اما
 چون ایشان برای هدایت معیشت بسته پس لای شفقت
 ایشان مصروف باشد باصلاح حال میثاق ایشان مثل دفع ملایا
 و حصول عطا یا و ترقی حال و خروج اقبال و امثال ذلک * پس
 چنانکه شفقت معوین مصروف است باصلاح حال ایشان
 در امور مبادی همچون شفقت این اکا بر مسدول است با نظام
 مال ایشان در مقدمه میانش * پس شفقت معوین به نسبت

و باد است بمشابه شفقت آباء است به نسبت آباء و شفقت این
 انکار به نسبت ایشان بمشابه شفقت اموات است به نسبت
 انوار پس چنانکه شفقت پدری اصلاح حال را پیش نظر
 میدارد اگر چه یگانه رنجی فی الحال او را پیش آید و حال
 شفقت مادری بالعکس است همچنین تفاوتیکه در میان
 شفقت بر بگوشت و این بزرگواران واقع است فیما
 باید کرد با لجه و وجود با وجود ایشان به سبب و فور شفقت
 مرا خرداء عالی است و احیاناً عای مقامی بهم میگردد و مجیب
 اند عوات و اهل الطیبات اکثر او چه افکار آری ایشان
 که از شدت شفقت سر بر زده به تقاضای حکمت بالغه خود
 اجابت میفرماید (اما ظهور اثر تقدیر ۲) پس بیانش آنکه
 از آنجا که سینه صفا گنجینه ایشان بمشابه آئینه بی رنگ است
 و بسان شیشه بی رنگ از انعکاس نور فیضی سر اسر در خشانست
 و بقیض لاری بی بر تمام عالم نور افشان * هر چه در عالم تقدیر
 محقق میگردد و اراده ربانی بصدور آن متعلق می شود هر آن
 خواست و جو د آن چیر از دل ایشان جوش می زند و دعا ظهور را
 در سینه ایشان خردش می کند و این اسند های بلا شک
 مستجاب می شود بحضور رب الارباب چه ظهور را چه

دعا تمهید نزد دل تقدیر و بانی است بر از محتملات مذ بهر
 انسانی • (و اما در دو الهام آ) پس یانش انکه ایشان بطریق
 اشارت فیزی یا بشرق تفهیم و تعلیم یاد و رسد ماست
 و محاملات ماموری شو مذ بفعالی از افعال عامه بشریه
 مثل کشتن کسی یا شکستن چیزی یا دادن چیزی یا گرفتن
 چیزی و امثال آن از امور بکه در میان افراد بنی آدم
 تعامل با آنها جاریست • اما دیگر افراد انسان همان ابور
 و انبیا بر اقتضای هوای نفسانی بعمل می آرند و این اکابر بنا به
 الهام ربانی چنانکه حضرت حفر علیه السلام فرمود مذ کلامی مورد
 الکف و ما دملته عن آمری • نه چهره • نگردم آنچه تو دیدی
 از رای خود • پس همین افعال و اقوال که از سایر بنی آدم صادر
 میگردد در حق ایشان از جمله عادات شمرده میشود و در حق
 این سر کواران از جمله عبادات • بالجمله اعمال این
 بزرگان راجع میشود باصلاح حال عالم و ثمره اعمال دیگران
 راجع است باینفای لذات نفسانی • بیست • موسی اندر
 درخت انش و مد • هیز شد آند رخت اندر نار • شهرت
 و حرص مرد صاحب دل • این چنین دان و این چنین انکار •
 حال ایشان را در حال ملائکه قیاس باید کرد و قتل هزاران

انیا و اولیا که از حضرت عزرائیل علیه السلام ضاوری گردو
 چون بر طبق الهام ربانی است سرمایه سعادت است و قتل
 حضرت ذکریا که از ظالم شقی سربر زد چون با قضای هوایی
 نفعمانی بود و مرا سباحت شقاوت و از بسکه حال ایشان
 مثل حال ملائکه است پس چنانکه ملائکه اند و قسم اند
 ملائعالی و مدبران الامر اما ملائعالی پس شان
 ایشان اطلاق است که با صلاح قومی خاص یا شهری خاص
 اختصاص ندارد بلکه نظر ایشان متوجه است با صلاح تمام
 عالم و خدمت کافه بنی آدم و اما مدبران الامر پس هر یکی
 از ایشان موکل است بکارخانه معین و مهت ایشان
 مصروف است با صلاح همون کار و بار و کسی از ایشان موکل
 است بکارخانه ابر و میخ و کسی موکل است بر ارحام بنا بر
 تصویر صورت و کسی از ایشان موکل است بر حفاظت
 بنی آدم الی غیر ذلک و همچنین بعضی از بن بر و کواران
 بنا بر اصلاح حال مطلق بنی آدم مامور اند اختصاص بقومی از
 اقوام یا ببلدی از بلاد آن نمی دارند مثل خضر علیه السلام
 و ابدال و ادناد و افراد و بعضی دیگر بقومی خاص یا بلدی
 خاص یا بعضی خاص اختصاص میدارند مثل اقطاب و نجباء

و رفاه و آسایش را از اهل خد مات می گوید پس قوم اول
 ما ساء لما اظنی انه د قوم ثانی ما یان مد ر است البر * و چنانکه
 گاهی در باب ادویه مالیه و مثالیه ملائکه مغربین اعتلانی واقع
 میشود که یکی عروج قومی می خواهد و دیگری عروج قومی دیگر یکی
 جبری را تر جمیم میدهد و دیگری جبری دیگر را داس را
 احتصار ملا اعلی میگوید قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ تَسَارَكَ فِي سُورَةِ
 صَحَابَةِ سَنَ دُسُولِهِ وَ مَا تَكَانَ فِي مِنْ عِلْمِهِ يَا لَمَلَاةِ الْاَعْلَى
 اِذْ تَحْتَمِلُ مَوْنَهُ حَرِي * سود مرا بیج دانشی نفرشکان ملا اعلی
 چون گفت ستود می کردند (و مار حق حل و طالع حکمت
 ماله خود امر را که مناسب مصلحت باشد احرانی نماید و گاهی
 و فایکی را احاسب میفرماید و گاهی و عاود مکر را قَالَ اللَّهُ
 تَسَارَكَ وَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الرُّمِّ وَ مَرِي الْمَلَاةِ كَتَبَ حَادِثٍ
 مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَسَيَحْمِلُونَ بِسْمِكَ رَبِّهِمْ وَ قُصِيَتْ بِهِمْ بِالْحَيِّ
 وَ قِيلَ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * تر جمه * و می بینی
 نفرشکان را صاحب رده گان گرداگرد عرش می گوید و متناهی
 بر رده گار ایشان و فیصله شد و در میان حان را سستی و گفته شد
 سباسب هر چه ای را که آخر بد گور طمان است (همچنین در میان
 و عیبه اهل خد مات و هم ایشان پدر مخالفی واقع می شود که یکی

ظفر و غیر و تری لشکری می خواهد و دیگری فتح و نصرت
 لشکری دیگر حکم علی الاطلاق دمالک با الاستحقاق گاهی دعا کسی
 را بموقف اجابت میرساند و گاهی دعائی دیگری را قال الله تعالی
 هٰذَا صُورَةُ يَسَّ ذٰلِكَ لَقَدْ يٰرَ اٰمُوْنِیْنَ الْعٰلِیْمِ * ترجمه این
 حکم خداوند غالب داناست) و باید دانست که این
 نیز رکواران هر چند در ادعای جاهت و مقامات و لایث
 مشابست تا به بانبااء الله میردارند اما چون منصب نبوت
 ایشان در باب هدایت و مریت خلافت ایشان در باب
 هدایت نصید دارند بناء علیه ملقب امر ملقب شده
 تنبیه ثانی در ذکر امامت باطنه

باید دانست که اصحاب امامت خفیه از بسکه ظالمان ظالمه
 انقربین اند نه شمال انبیاء مرسلین مامور بحایت نظام عالم اند
 منصب هدایت نبی آدم منصب برای خدمت شان تکوین
 اند نه متبوع و احکام شرع متین بناء علیه ملقب امام
 نامر دیدند و به منصب بعثت رسیدند و در باب امامت تار
 ملقب بخلیفه راسخه اند پس متبادر از مطلق لفظ امام
 صاحب منصب امامت باطنه است و بس * بلکه در کلام
 مالک قاضی هم اکثر استعمال لفظ امام بر صاحب همین منصب

است قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَعَالَى فِي سُورَةِ الْقُرْآنِ إِذَا قُتِلَ إِنُّوَامُ
وَتَدَّ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَّوْهُ قَالَ إِنِّي جَاهِلُكَ لِلْمَاسِ إِمَامًا * تر حر *
یاد کن آنرا که از مود ابراهیم را برود و کار او چند سخنان پس
مانم رساید آنها را فرمودند و در سینه که کرده اند و توام برای
مردمان باشد (در ظاهر است که از حضرت خلیل علیه السلام
سیاست صورت نه است بلکه آنچه احکام را به نسبت
عموم ماس نام است همس منو عتد در اقسام هدایت است
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْاِمَامَةِ اَلْحَدَّثَةِ وَحَقْلًا مِثْلَهُمُ اَلْحَقَّ
يَهْدُوْنَ بِاَسْرٍ قَالَا مَصْرُ وَاَدَا نَوَا نَا يَا قَوْمُوْنَ * تر حر *
و کرده ایم هم از ایشان باشد ایان هدایت مکرده و حکم ما بر
که هر کرده و در دین ما لها می ما نحن داشتند قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
فِي سُورَةِ الْاَلِیَا عِ وَحَقْلًا هُمْ اَلْقِيَّةُ يَعْلُوْنَ وَنَا مِرْنَا
وَاَوْحَمْنَا اِلَهُمُ يَعْلُوْنَ اَلْخِيَرَاتِ وَاَقَامَ اَلْعُلُوْا اِلَهُ اِنْتَا
الرَّكُوْةَ وَاَكَا نُو اَلْمَا هَا مِدِيْن * تر حر * و کرده ایم از ایشان را
بشود ایان را و نموده و غیر مان ما و حی کرده ایم بسوی
ایشان کردن سکونها و در پاک کردن نماز و ادب و کون و بود
اینان ما را بر حتمه کان پس باید فهمید که از انکا که ایشان
تمثال ایان اند و حال انیا رسد و در باب انتشار هدایت

مختلف است از بعضی انتشار هدایت بود و انهم صورۃ است
 مثل خانم الانبیا و کلیم الله علیه السلام و از بعضی ایشان کمتر و از
 بعضی ایشان اقل تألیف. مثل حضرت نوح علیه السلام و از
 بعضی ایشان یک فردی از افراد بنی آدم هم مسمی نشده مثل
 حضرت موسی علیه السلام پس چنانکه هر یک از ایشان در
 منازل و جاهت و مقامات و لایث فائق بود و بار سال و بعثت
 بلائق و در وفور رحمت و شفقت یگانه عدم بود و در ابواب
 هدایت یکتای در قلقت و کثرت ظهور هدایت هیچگونه
 باعث سقوط ایشان و منصب خود نکر دیده و از بن منصب
 هیچ وجه غبار منصب به اسن پاک ایشان نرسیده بلکه کلهم
 پاک و بگرد و منصب نبوده یک رنگ اند و در میزان و بهالت
 همه یک * همچنین قیاس باید کرد که شان ائمه هم در باب
 قلت و کثرت انتشار هدایت مختلف است با وجود تماثل
 ایشان و در منصب امانت قلت ظهور هدایت از ابایی
 باعث سقوط او از درجه علو و کمال یا اختلاط او در منصب
 امانت نمی تواند شد همین ائمه اهل بیعت اند که از جمله
 ایشان امام جعفر صادق که پیشوای عالم اند و در نمائی
 بنی آدم و از جمله ایشان جد امجد انجناب حضرت محمد ائمه

که غیر از چند بی اکابر اهل بیت کمتر کسی از ایشان
 مستفید گردیده پس باین مظهر این تفاوت اثبات منصب
 امامت یکی و سلب آن از دیگری بهشماره اثبات نبوه جناب
 جیب و کیم است و سلب آن از لوط و العیاذ بالله پس
 از اینها امامت منقصر شده با امامت مشهوره و غیر مشهوره
 پس امامت فی الحقیقه از عظامائی ربانی است نه از
 اعطافات انسانی آری اگر سعادت سندان اهل زمان
 بآن فیض یاب شوند آن امامت مشهوره و باینکه والا غیر
 مشهوره و درین مقام چند لطیفه ایست که در ضمن چند نکته
 بیان باید کرد نکته اول امامت ظل بر سالت است
 منبای آن بر اظهار است نه بر اخفا بملک سائر ارباب ولایت
 پس چنانکه ادعای سائل و تهاست و ادعای مقامات
 ولایت و بیان مقامات ربانی و کشف اسرار و وحای در حق
 از باب ولایت مظهر سلب و ازال است همچنین در حق
 ایشان باعث ترقی و کمال آنچه از قسم کلمات فخریه امر مبنی
 صریح میزند مثل آنچه از حضرت امیر المومنین علی مرتضی
 منقول است اَنَا الْقَدُّوْقُ لَا تَحْبِرُ لَا يَقُولُ جَاهِدِي اِلَّا
 كَذَّابٌ وَاَنَا الْقُرْآنُ الْمُنَاطِقُ ترجمه منم هدایت اکبر در

زمان خود نگوید این ظلم را اسوامی من مگر کاذب و منم قرآن
 ناطق (و آنچه از سید الشهدا و در معرکه کربلا از ایشان
 مناخرت مرویست و همچنین از سایر ائمه اهل بیت
 عید علی و عبد القادر جیلانی و دیگر ائمه هدی این کلمات را از
 قبیل حدیث بنعمته الله و تثبیت بر همه است باید شمرده از
 جنس هر زده سرائی و خود ستائی * بیت * کار پاکیزه را
 قیاس از خود دیگر * که چه ماند در نوشتن شیر و شیر * نکته ثانی *
 امام نایب رسول است آنچه سنت است در بنده گان خود بواسطه

انبیاء و در عمل جاری فرمود همان سنت بواسطه ائمه هم جاری
 میفرماید و از انجمله اتمام حجت است به بعثت ایشان یعنی
 تا در قیام بعثت رسول متحقق نمی شود و خود را نگار ایشان در
 اشتیاق سر بر نیزند انتقام ملک علام به نسبت اهل معاصی و اتمام
 مستحق نمی گردد و کما قال الله تبارک و تعالی فی سوره یس ایسرائیل
 و ما کننا مع علی بن حشیش نبی و رسول * ترجمه * نیستیم ما را اب
 گفته و تا در قیام بعثت رسول و این اتمام حجت به بعثت
 ائمه هم ثابت می گردد و قال الله تعالی فی سوره یس و اضرب
 لهم مثلا اصحاب القریة اذ جاءها المرسلون الی اخر الفعه
 * ترجمه * در بیان کن برای ایشان مثالی صاحب دیه و قتی که آمدند

در آن دیدیم در میان آن فرقه = مراد آن بنی قریه انطاکیه
 است که در بن حصه روح الهی بسوی ایشان مبعوث
 شد و رفته و آنرا را اهل انطاکیه سائیشان محمود و دیگران پیش
 آمدند و در انتقام یکسره کشته شدند و فرموده شد و قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 اِنَّا اَيَّدْنَا مَا اَنزَلْنَا عَلَىٰ قَوْمٍ مِّنْ بَعْدِهِمْ مِنْ حَبِشٍ اَسْوَاَ وَمَا
 كُنَّا مُنْزِلِيْنَ وَاَنزَلْنَا اِلَّا صَحْفَةً وَاحِدَةً فَاِذَا هُمْ خَامِدُونَ
 ترجمه * و نازل کردیم بر قوم آن مردان پس از ایشان
 لشکرهای از آسمان و بیستم نازل کردند بود که یک فریاد
 جبرئیل پس انجا ایشان مردگان بودند) پس این معنی یالین باید
 فهمید که چون در وقتی از اوقات امام هاشم کردید و دعوت
 او رسیده ظهور و رسیدن همه آنکه جمیع اهل معتزیت و غمنا
 تمام شد و وقت انتقام الهی از ایشان در رسید پس کویا
 که معاصی و انانیت و مقابله امام با تمام میرسد و لابد
 بسرجه انتقام می کشد * و از انجمله ماور شدن و ماور است
 بنحصر ایشان و طلب معرفت ایشان قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 فَاِنْ سُوْرَةُ اِلْحَادٍ يَّا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوْا اللهَ وَارْتَقُوا اِلَيْهِ
 اَلْوَسِيْلَةَ ترجمه * ای کرده مومنان بترید از خدا و تلاش
 کنید بسوی او وسیله و مراد از وسیله شخصی است که اقرب

اِلَى اَمِّهٖ بَاشِدٌ وَ رَمَزَتْ كَمَا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى فِى سُوْرَةِ نَبِیِّ
 اِسْرَآءِیْلَ اُوْلٰئِكَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ سَعۡیَهُمْ اِلَى رَبِّهِمْ
 الْوَسِیْلَةَ اِلَیْهِمْ اَقْرَبُ * ترجمه * آن گروه انانکه می پرستند کافران
 ایشان را می خواهند بسوی پروردگار خود و بسیار
 هر کدام ازینها که نزدیک تر اند * و اقرب الی الله باعتبار
 رتبات اول رسول است بعد از ان امام که نائب
 اوست قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اَحَبَّ النَّاسِ
 اِلَى اللّٰهِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَاَقْرَبَهُمْ تَجَلُّاۗ اِمَامٌ عَادِلٌ * ترجمه *
 بالا مذکور شد قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَّمْ یَعْرِفْ اِمَامَ
 زَمَانِهٖ فَقَدْ مَاتَ مِیْتَةً حَایِةً * ترجمه * هر که نشناخت امام
 زمانه خود را بس تحقیق می میرد مردن جاهلیست او از انجمه
 ایفای بعضی مواعید است که حق حل و علای رسول خود را ایمان
 موعود فرموده پس بعضی از ان را بدست بدغمبر بر نه ایضا
 رسانیده و بعضی دیگر را از دست نامان او تمام گردانیده کما قال
 الله تَعَالٰى فِى سُوْرَةِ الصَّفِّ هُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَهُ بِالْهُدٰی وَ
 دِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلٰی الدِّیْنِ كُلِّهِ * ترجمه * اوست انکه فرستاد
 رسول خود را با برادر است و دین حق تا غالب گرداند آن دین

حق را بر این است (۱) و ظاهر است که آندای ظهور در این است
 و اینست که هر چه از قبح آمده و اتمام آن از دست حضرت مهدی
 واقع خواهد گردید و هم چنین است مملکت کسری و قیصر
 و تمام حرائر ایشان که انتخاب مان موعود شده بودند
 و ظهور آن از دست خلفای راشدین واقع گردد و
 و از انجمله اتمام امر است که رسول مان موعود شده بودند
 و آدای آن از امام صورت است قال الله تعالی
 قی مودة الا حراف قل وَاٰیٰتِنَا لِلنَّاسِ اِیُّیْ رَءُوْلُ اللّٰهِ
 اِلَیْكُمْ حَمْدًا مِّنْ حَرِّ * بگوای مردمان در سینه که من فرستاده
 خدا ام بسوی شما مر شما و ظاهر است که تابع رسالت به نسبت
 جمیع نامس از اصحاب محقق گشته بلکه امر دعوت از اصحاب
 شروع گردد و دیو مانیو مانوا حطه خلفای راشدین و ائمه مهذبین
 و در تتراید کشیده تا اینکه بواسطه امام مهدی با تمام خواهد رسید
 و همین بابت را در امور مذکور در القدر و عبادیه می باشد
 یعنی چنانکه در حق و طلب و آدای حقوق نایم مقام
 میست می باشد چنان امام نایم مقام میست است در مقاماتیکه
 و در میان خدا و رسول او معقد گردید * و از آنجه است
 نبوت ریاست یعنی چنانکه ایداد الله و اله است است

ثو دیکت نوعی از ریاست ثابت است که ملاحظه همان ریاست
ایشان را است این رسول میگوید و این رسول را رسول این
امت و در بسیاری از امور دنیوی هم تصرف رسول
و رایشان جاریست کما قال الله تعالی فی سورة الاحزاب
الَّذِیْ اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ * ترجمه * پیغمبر شما را
تر است به گرد دیگران از ذاتهای ایشان (و در مقامات
آخر دیرتر) ولایت او ثابت قال الله تعالی فی سورة النساء
فَکَیْفَ اِذَا جِئْتُمَا مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ بِدَهِیْدٍ وَجِئْتُمَا بِلَکَ عَلٰی هُوَ لَآءٍ
لَّهٖ * ترجمه * پس چه حال خواهد شد و قتی که بیاوریم از
هر امت کواه و بیاوریم ترا برین امت کواه (هم چنین امام را
هم در دنیا و آخره مثل این ریاست به نسبت معوض الیه هم
ثابت است فی المشووة فی باب مناقب علی قال الذبی صلعم
اَلَسْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنِّیْ اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ قَا وَاَبَلٰی
فَقَالَ اَللّٰهُمَّ مَنْ کُنْتُ مَوْلَا فَعَلٰی مَوْلَا * ترجمه * یا
خداوند من داند شما درستی که من دوست تمام مؤمنین از ذاتهای
ایشان گفتند آری پس فرمود خداوند اهر کسی که من
شدم مولای او پس علی است مولای او قال الله تعالی فی
سورة بنی اسرائیل وَیَوْمَ نَدْعُوْکُلَّ اَنْاسٍ بِمَا مِیْهِمْ

بتر خبر * مادکن وودی واکه سوادسم هر که دمی را از تر دمان
بپشت وایان ایشان قال الله تعالی حی مودة الشافات
ووفوهم اثم مستوون * تر خبر و اعتماد وارید آن معبودان را
در متنگه ایشان هر بر سیده و خواهد شد قال المبی صلی
الله علیه وسلم اثم مستوون قن و لا یت علی * تر خبر *
حقه یق ایشان بر سیده خواهد شد از ولایت علی
* کیه ثالث * امام ممر له فرید و معتاد سدر و سول است و
عائر اگر است و اعظم ملت ممر له ملازمان حدت گد اراد
و در بیان حالسار * پس چنانکه تمام اکابر سلطنت دارکان
مملکت و انظیم شاهزاده و الا قدر و در است و توسل
ماد واجب سوانه بر خود با و طاعت یک حرامی است و انظار
معاشرت و امارت مد اکامی هم چنین تو اضع و ندان هر
صاحب کمال محصور او باعث عنادت دارین است و
شمر دن علم و کمال خود و در وی اد حال شقا و تشاین
یکانگی با او یکانگی ماری و یگانگی از و بدکانگیست از
ز سول خصو صادرین مقام که منصف نیاست پیغمبر هم از
جانب مکیم علی الاطلاق مادموص گردید پس حالش در
صحن اس تمشاید همید که او مقرران پادشاهی امیری باشد

۱۱۱
 بنیاد جلیل القدر و مقرب در میان حضار در بار ماسور بر
 خدمات عمده قائم بر مناصب عالی و ادراک زندگی باشد
 بنیاد سعید شایسته حضور پادشاهی و قابل تفویض خدمات
 گزیناقت و هنر مشایخ و خود و هر ادب در خود آمد رقت بیارگاه
 پادشاهی میدارد عزت و اعتبار در نگاه پادشاه و در حضار آن
 بارگاه پادشاهی بجای بدست آورده که منصب نیابت پدر خود
 با و از حضور سلطانی مفوض گردید پس اگر کسی از
 رعایا پدر را و با و راه مساوات خواهد پیمود و بر منصب خود
 و در مقابل او تفاخر خواهد نمود هم نیک حرامی به نسبت
 اقامت خود که ان امیر گیر است با و عاقل خواهد نشد
 و هم جناب سلطانی بر و متوجه خواهد گردید * همچنین سرکشی
 و روتابی از اقامت وقت کساختی است به نسبت او
 و مساوات او است به نسبت رسول و اعتراض مخفی است بر حکم
 علی الاطلاق که این چنین شخص ناقص را منصب نیابت آنچنان
 شخص کامل عطا فرمود * بالجملة تقرب الی الله بترک توسل
 ایشان خیالی است به اختلال و دهمی است سر اسر باطل
 و محال * بیت * بی عنایات حق و خاصان حق * گر نیک باشد
 تدبیر گردد و رتق * قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُبَّ عَلِيٍّ حُبُّهُ

لَا تَصْرَفْهَا سِوَمَا وَتُشْطَرِّ عَلَى سِوَا لَا تَصْلَحْ مَعَهَا حِمْمَةٌ * تر بخیر *
 دوستی طایف است ضرر و نقصان نمیگزیند و خود آن گناه
 و عادت طایف گناه است نفع نمی دهد و خود آن گناه گردانی
 یکی فی المشکوة فی کتاب مناقب اهل بیت ائمتی من
 قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَلَا اِنَّ مَثَلَ اَدِلِّ نَبِيِّكُمْ مِثْلُ صَفِيَّةَ
 لَوْحٍ مِنْ رَحْمَتَا تَحْيٰى وَمِنْ تَخْلَفَ عَنْهَا فَهَلَكَ * در کتاب الله
 و سایر المصلحت حب اهل الهی و اتباعهم یل حب
 جمیع ائمة الهی و اتباعهم امن باری العالمین

مایه ثالث در ذکر امامت امام

و آرا خلافت را شده و خلافت علی منهاج النبوة و خلافت از حضرت
 میر کویند * باید دانست که چون جراح امامست در شیعه خلافت
 جاوده گر گردید نعمت ربانی در باب پرورش لوح انسانی
 مانع رسید و کمال روحانی با کمال اس رحمت ربانی به ثابری
 نور طای نور بسان آفتاب در حشبد هر چند بنیام خلافت
 را شده از جانب حق نعمت در رحمت تمام و کامل گردید * تا ما کاهی
 شعادت اهل زمان اقتضای نماید که حتما بر اهل اسلام بر قبول
 خلافت را شده از تعالی نمایند و محال و دل حکومت نمایند را شده
 اختیار کند امر خلافت ربانی این نظام میگیرد و در مقدمه حیات

ایمانی بخونی میرا بجام می پذیرد * آنرا خلافت منتظر میگویند
 و در بعضی اعیان بحسب تقدیر ربانی و قضای آسمانی هر چند
 خلیفه راسته بر روی کار می آید و در باب اقامت خلافت
 جمعی بلیغ بجای آوردند اما اتفاق جماعتی منظم صورت نه بدد
 و انتظام کفایت دست نمیدهد * پس در این صورت اگر چه
 خلیفه راسته موجود است و در اقامت خلافت ساجی قائم انتظام
 خلافت بوجود نیاید آنرا خلافت غیر منتظر میگویند * پس خلافت
 را شده دو قسم شد خلافت منتظر مثل خلافت خلفاء راشدین
 و خلافت غیر منتظر مثل خلافت مرتضی علی علیه السلام *
 اما خلافت غیر منتظر پس این اشعار امر خلافت با وجود
 خلیفه راسته بشاید قلت ظهور هدایت را متوال است مثل
 حضرت نوح علیه السلام پس چنانکه قلت ظهور هدایت
 هیچ گونه نیاز مقتضی دامن پاک حضرت نوح را نمی آید
 همچنین عدم انتظام خلافت هیچ وجه نقصانی بخلیفه راسته
 نمی رساند پس خلافت غیر منتظر را اگر باعتبار وجود خلیفه
 راسته ملاحظه کنیم باید که بگوئیم که خلافت را شده مستحق است
 و اگر باعتبار عدم انتظام و تفرق اهل اسلام ملاحظه کنیم بگوئیم که
 مستحق نیست پس اسجد در حدیث شریف آمده *دَاخِلًا قَدْ بَقِيَ*

[illegible]

در نفس می کشند از زبان حق و ملامت می کشند تا
حفاظت بران و تأیید آسمانی زود قدخ ایشان تا سر حد
بسی و خروج می رسد و ملال نفس ایشان تا نفع بیعت می کشد
و انظام خلافت بظاهر تر حسب ترقی طایفه را شده مبر و اگر
چه احکام او بر خلوت بعضی از اهل زمان گران می گردد
و اما خلافت معتوره می گویم پس خلافت منظمه هم دو قسم
شد مخدومه مثل خلافت شیعیان و معتونه مثل خلافت
ذی النورین اما خلافت مخدومه پس همانست بعثت
عظمی و غیبت کبری در حق صهر و نبی آدم بلکه در باره
تمامی عالم پس خلافت را شده درین صورت من کل
الوجود متحقق است هم ماعنا وجود خلیفه را شده و هم باعتبار
ظواهر انظام اهل است و ملت و هم ماعنا از حاکمان و اطمینان
اهل زمان و اعدای کافران و اخوان اما خلافت معتونه
پس هر چند ماعنا وجود خلیفه را شده و جریان ظواهر انظام در میان
خواهد امام ماریب موجود است تا مابعدا و فقده ان اطمینان
نفس اهل زمان کما معتود و ماعنا طایفه در بعضی احادیث اشارتی
تا امام خلافت بر زمان فاروق اعظم دارد شده فی المشکوة فی
لوات مناقب عمر (ری عن النبی انه قال بیما آما لا یموت رایتی لی)

قَلْبِهِ عَلَيْهِمَا ذَلُّوا فَمَرَعَتْ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ
 أَبِي قَحْطَانَ فَفَرَعَ مِنْهَا ذَنْبًا وَذَنْبًا بَيْنَ يَدَيْهِ تَرَاهُ ضَعُفًا
 وَاللَّهُ يَخْفِرُ لَهُ ضَعْفَهُ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ مِنْ يَدِ أَبِي بَكْرٍ
 فَأَسْتَحَالَتْ فِي يَدِهِ غَرَبًا فَلَمْ أَرَ عَجْزًا يَأْفِرُ فَرِيَةً حَتَّى
 رَوَى النَّاسَ وَضَرَبُوهُ بِعُطْنٍ * تَرْجَمَهُ * مِى گشت اخفرت
 دُر اثنای آنکه من در خوابم می بینم خود را بر سر چاهی که بران
 و لایست پس آب کشیدم من از آن چاه انقدر که
 خواسته است خدای تعالی بستر گرفت و لورا پس ابو قحطانه
 یعنی ابو بکر بس کشید ابو بکر از آن چاه یک دو یا دو دو ذرا
 کشیدن او محسوس و ناتوانی است و خدا ایستاد و ابو بکر را بستر
 گرفت و لورا همین الخطابت از دست ابی بکر پس
 گشت آن دو در دست عمر دو عظیم بس ندیدم من کسی
 قوی را که غلبه خوب می کند هم چو همین عمر تا آنکه حیرت آب شدند
 مردم در دند یعنی راست کردند انجور و شران یعنی انتظام بخونی
 بدیرقت امر خلافت (تفاضل در میان خلفاء را شدین
 باعتبار انتظام و انبساط و امر خلافت حاضی است نه از اصل
 کمال خلافت * پسایه تفاضل انبیاء و مرسلین باعتبار قلمت و
 کثرت همه است که انهم تفاضل عارضه است نه از اصل

منصب رسالت * در دین مقام چند لثیفه ایست متعلق با حکام
مطلق خلیفه و باشد که آن را در ضمن چند نکته بیان کنیم
نکته اولی * خلیفه و باشد عبارت است از شخصیکه
صاحب منصب امامت باشد و ابواب تنبیه است ایمانی از او
ظاهر شود پس هر که باین منصب نرسید پس همان است
خلیفه و باشد خواه او ائمه است یا باشد خواه و را و آخر آن خواه
فایده الحسب باشد خواه ناشی النسب خواه قصوی از ائمه
باشد خواه قریشی النسل * این لفظ خلیفه را بمرکز لفظ
خایل الله یا کلیم الله و روح الله و حبیب الله و صدیق اکبر و
قادر و اعظم و ذوالنورین و مرتضی و مجتبی و صید الشهدا
و امثال ذلک تصور نباید کرد که هر یک از آن لقبی است
خاص که بذات بر یکی از بزرگان دین اختصاص میدارد و از
اطلاق آن لقب ذات همان بزرگ مفهوم می شود * هم چنین
کمان کنند که لفظ خلفاء را شده بین هم بذات خلفاء را بلفظ
اختصاص میدارد که از اطلاق این لفظ ذوات همون
بزرگان مفهوم می گردد و حاشا و کلام بلکه این لقب را بمرکز
ولی الله و مجتهد و عالم و حاکم و راهبر و فقیه و محدث و حکام
و حافظ و بادشاه و امیر و وزیر تصور باید کرد * که هر یک

ازان بر حق خاص و مضی مخصوص دلالت نمیدارد هر که
 بیان صفت برحق باشد و بران منصب قائم همونست لقب
 بان لقب پس چنانکه گاهی گاهی موجب ازدیاد رحمت
 بمرمی بر آورد و امامی را از ائمه هدی بر روی کاری آورد
 هم چنین گاهی نعمت الهیه بکمال میرسد و امامی را بر تخت
 خلافت جلوه گرمی کند پس همچون امام خلیفه راشدان زمان
 است و آنچه در حدیث شریف وارد شده که زمانه خلافت
 بر آمده بعد وفات رسول مقبول علیه الصلوة والسلام
 بقدر سی سال است و بعد ازان زمانه تسلطت پس مراد
 ازان اینست که خلافت بر آمده طی سبیل الاتصال و التواتر
 بقدر سی سال باقی خواهد ماند نه آنکه تا قیام قیامت زمانه خلافت
 بر آمده همین قدر است و پس بلکه مدلول حدیث مذکور همین است
 که خلافت بر آمده بآنقضای سی سال منقطع خواهد گردید نه آنکه
 بعد از انقطاع الی ابد الابد عود نخواهد کرد بلکه حدیثی دیگر بر
 عود خلافت بر آمده بعد از انقطاع ان دلالت میدهد ارد قال النبی
 صلعم تَكُونُ النَّبِيُّ قِيَمَكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونُ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى
 ثُمَّ تَكُونُ خَلِيفَةً عَلَيَّ مِنْهَا جِ النَّبِيُّ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونُ

ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ مَلَكًا عَاجِبًا يَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ
 أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ مَلَكًا جَبَرِيَّةً يَكُونُ مَا شَاءَ
 اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ خَلِيفَةً عَلَى
 سَيِّمَاتِ النَّبِيِّ ثُمَّ مَكَتَ فِي مَرْجَرِ ابْنِ حَدِيثِ (روشنی ۸۸ گزشت)
 و نیز ظاهر است که خلافت حضرت موسی علیه السلام اقلیل
 انواع خلافت راشد است یعنی خلافت مستطیر مخدوم و چنانچه در
 وصف ایشان وارد شده **إِلَى الْمَشْكُوتِ فِي بَابِ الْأَشْرَاطِ**
السَّاعَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَمْ يَهَيِّقْ مِنَ النَّبِيِّاءِ إِلَّا
يَوْمَ لَقَوْلِ اللَّهِ ذَا لِكَ الْيَوْمِ حَتَّى يَهْتَمَّ اللَّهُ فِيهِ رَجُلًا
مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِي أَسْمَهُ أَسْمِي وَأَسْمُ ابْنَتِي أَسْمُ أَبِي يَمْلَأُ
الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مِلَقْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا * ترجمه *
 فرمود رسول خدا صلعم اگر باقی نماند از دنیا گزینان روز قیامت
 می گرداند خدای تعالی آن روز را تا آنکه بر انگیزد
 در آن روز مردی را که از اهلیت من است موافق باشد
 نام او نام مرا و نام پدری نام پدر مرا هر گرداند آن مرد
 زمین را بداد و عدل چنانکه هر کرده شده است بسم
 و جز را نیز در همان باب وارد شده **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
أَتَانَا ابْنُ الْأَثَامِ وَهَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَبَيَّنَّا بَعْدَهُ

ترجمه: هر موبد رسول خدا صلعم بیاید مهدی را ابد ال از
ولایت شام و جماعت از اهل عراق پس بیعت نمایند مهدی
را (و نیز وارد شد در همان حدیث و متصل فی
الناس بسنة نبيهم و يلقي السلام بجرانه في الارض)
و نگار می کند مهدی در مردم بسنت و روش پیغمبر ایشان
محمد صلعم می اندازد دین مسلمانان کردن خود را به زمین و ثبات
و قرار می یابد (و نیز در این باب وارد گردیده قال رسول الله صلعم
يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء
من قطر حاشيا الا صبهته مدارا ولا تدع الارض من نباتها
شيئا الا اخرجته جنى يتمنى الاحياء الاموات) ترجمه:
فرمود پیغمبر خدا صلعم در ارضی خواهند شد از آن و خوشنود
می باشند از وی مسکونته کنند آسمان و ساکنان آن را زمین
نمی گذارد آسمان از قطره های باران خود چیزی را اگر آنکه بریرد
آسمان آنرا بر زمین و نمی گذارد زمین از رستنی های خود
چیزی را اگر آنکه بیرون می آید آن را اما آنکه از روی و از دزدگان
مردگان را (یعنی باران در زمان مهدی بسیار بارد و حاصل های زمین
بکمال آید و زندگانی خوش گردد) و نیز وارد شده قال النبي صلعم
المهدي عليه السلام يشقه في الخلق) ترجمه: و مهدی مشابه

خواهد شد از بهی در تاق * و میر این کمان ز سایه سر دگر
 بر مانه خلافت را شده دانا و ائیل است است یعنی زمانه خلفاء
 از بعد یا ادا حراست یعنی زمان حضرت مهدی علیه السلام
 و در میان اس بر دو زمان همه زمان تعطیل است که هرگز
 در آن طالب را شده کسی ظاهر شدنی نیست چه بسیاری
 از تابعین را است عمر من عند العزیز را بهر از جمله خلافت
 را شده شمرده اند و آنچه در حدیث اول از عود خلافت
 را شده مذکور کرده اند را بر ظهور خلافت عمر من عند العزیز فهمید
 نموده چنانچه جیب که از جمله تابعین است همان حدیث اول
 عمر من عند العزیز نوشته و در پانزدهمین این اشارت نگاشته
 فی المذکره می باب بعد نای تعمیر المسایر از حوائی یكون امیر
 احرار یس بعد الملیک القاص و الجوریه مریه و آنچه
 بر تیره امید پیدا رم که ناشی تو امیر السویمین یعنی تاجیه بعد
 از یک کرده و یک حار که انحراف مر داده است بدان
 پس خوش مال کرده اند شده عمر من سخن و خوش آمد ادرا
 معنی عمر من عند العزیز را پس عمر من عند العزیز هم اس
 اشارت را قبول فرمود و ایراد ماینه در دمودند که
 این حدیث اشارت است بر خلافت حضرت مهدی پس

چنانچه خلافت دیگران فهمی کنی و نیز در آن باب
 وارد شده قَالَ النَّبِيُّ صَلِّعُمْ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّاْيَاتِ السَّوْدَ
 قَدْ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ خُرَّاسَانَ فَاتَوْبُوا وَلَوْ حَبَوَا عَلَى الشَّلْجِ فَإِنَّ
 فِيهَا خَلِيفَةً لِلَّهِ أَهْلُهُ يَ تَرْجُمُهُ فرمود بنی صلیع و قتیله
 به بیدید شما نشانهای سیاه را که بیشک بهرون شده است از
 جانب خراسان پس بیاید آنها را اجرا که بدرستی که در آن
 آیات خلیفه خدا مهندیست (و نیز ظاهر است که این مهدی
 غیر آن مهدی موعود است که ظهور از مدینه منوره است
 نه از خراسان و این هم خلیفه است که کاخ امام مسلمین
 یا طائت او را مورد و در رفاقت او با جود و نیز در بهمان
 باب وارد شده قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ
 رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ الْكَهْفِ يُقَالُ لَهُ الْخَارِجُ حَرَّاتٌ عَلَى مَنْقَلٍ مَبْنُوعٍ
 رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ مَنْصُورٌ بِمَكِّنٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَمَا صَلَّيْتُ فَوَيْسُ
 لِرَسُولِ اللَّهِ وَجَبَّ عَلَى كُلِّ مَرْءٍ نَصْرُهُ تَرْجُمُهُ بهرون می آید
 مردی از دراء النهر گفته می شود در آن مرد را حارث حراث
 که برادر او مردی باشد گفته می شود مرا بن مرد را منصور قرار
 میدهد آنزد که حارث نام دوست آل محمد را چنانکه قرار دادند
 و پای بر جای کردند فریض عربی بنمبر خدا را صلعم واجب و لازم

است هر مسلمان یا وی دادن و تائید نمودن آنست که
 دیگر ظاهر است که اسیر رک که از اهل بیت است که مارت
 موند دوست چهره می موهود است چه موهود را ادا
 با جماع لشکر هر تائید خواهند شد در ماحض لشکر مادر اهل انهر
 پس حال خلافت را است و ابا ملک ظاهری در حال
 سلطنت عادل ماکومت چاره قیاس ماید که ابا پس
 چاکه گاهی سلطنت عادل ظهور میکند و گاهی حکومت چاره
 همچنین گاهی خلافت را شده ظاهر و گریه کرد و گاهی سلطنت
 ظاهره تبدیل قسمین خلافت را در تبدیل لیل و نهار قیاس ماید
 کرد چنانکه بعد از ماه لیل نهار آشکارا مینماید و در طلسم
 شب رو پوش می شود و بعد از آن مازور او خوش میرفت
 و در ایام مالی از سر در دل نعمت الهی که عمارت از
 ظهور خلافت را شده است هر گز ماید من ماید شد آرا را در محیب
 اله عوالت طلب ماید کرد و مراعات و عای خود چشم ماید
 داشت و در تفحص خلیفه را شد و در هر زمان هست باید که داشت
 که شاید نعمت کامله در همین زمان ظهور فرماید و خلافت
 را شده در هر نفس وقت روز عاید * گفته ماید * خلیفه را شده ماید
 رب العالمین است و همسایه امیاد مرعین * سر ماید نر قی

دین است و همپایه ملائکه مقربین مرکز دائرہ امکان است
 منقحر جمیع اکوان افق را بآب عرفانست سد دفتر افراد
 انسان دل او عرش تجلی رحمن است و حین او در یای
 رحمت بیکر ان اقبال او هر تو جلال یردانی است و مقبولیت
 او عکس جمال زبانی قمر او تیغ قضا است و مهر او مینخ عطاء
 و معارضه او معارضه تقدیر است و مخالفت او مخالفت رب
 قدر بر هر کما لیکه در خد متکذاری او مصروف نکر دید خیالیست
 پراختلال و هر علمی که در بیان اعظام و اکرام او بکار نیاید واهی
 باست سر اسر باطل و محال هر صاحب کمال که موازنه خود
 با او می جوید راه مشارکت حق می پوید ظلمات اهل کمال
 همین است که در خدمت او مشغول باشند و در اطاعت او
 نمیزدول از ادعای مساوات او دست بردارند و او را بجای
 رسول بشمارند * نکته ثانی * خلیفه راشدن می است هر چند
 فی الحقیقه پیائنه رسالت نرسیده فاما بهر غیب خلافت چندی
 از احکام انبیاء بعد برود جاری گردیده هر چند احکام مبطوره
 و را بواسطه آئینه انشاء الله تعالی با حسیغاب مذکور خواهد
 گردید اما در حد احکام درین مقام بطریق نمونه ذکر کرده
 می شود از اینجه تو قفت نجات اخروی است بر اطاعت

او یعنی چنانکه اگر کسی هزار روح در معرفت الهیه و تهنید
 نفس خود و جهد تمام و سعی مالا کلام بجای آورد اما تا و تکیه ایمان
 مالمحل را و در مرکز نجات اخروی دست نخواهد آورد
 و خلاص از عصب چهار دوازده گانه نخواهد یافت همچون
 هر چند غادات شریفه و طاعات دینه بجای آورد و جهد تمام
 و راستی احکام اسلام بر روی کار آورد اما تا و تشکیک
 و اطاعت امام وقت کردن نه بود و اقرار با ماست او کند هرگز
 فساد مذکوره در آخرت کار آمدنی نیست و از دار و گیر و سپ
 قدر خلاصی یافتنی نه چنانکه در حدیث شریف وارد شده
 مَنْ لَمْ يَعْرِفْ إِمَامَ زَمَانِهِ فَقَدْ مَاتَ مِيتَةً حَایِلَةً * ترجمه
 بالاکبر شت * فی المشکوۃ فی کتاب الملوۃ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا أَحْسَنَ صَلَاتِكُمْ وَصُومُوا أَشْرَعَ صُومِكُمْ وَادْعُوا زُكُوتَ
 أَسْوَأِ الْكُفَرِ وَأَطِيعُوا أَسْرَفَ الْكُفَرِ لِيُخَلِّجَ مِنْكُمْ * ترجمه * در مورد
 بی صلح میکنید بحدیث پنج بار خود را در روز یکبار رمضان خود
 و اد اکبر زکوة مال خود و اطاعت کنید در خود را داخل
 شوید در خشت برود و گار خودی المشکوۃ فی کتاب الملوۃ
 وَالْقَصَاءُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَتَمَسَّ فِي عَقْدِهِ مِيتَةً حَایِلَةً
 مِيتَةً حَایِلَةً * ترجمه * کسیکه بمیرد حال آنکه نیت در کردن

آداب بیعت می میرد مردن (جاهلست) و از انجماء توقف جهادات شرعی
 است بر موافقت امر او یعنی چنانکه جهادات دینی و طاعات
 شرعی که مطابق سنت نبوی باشد مقبول است و الا مردود
 چنانچه صحت جمیع داعیاد و جهاد و حدود و تعزیرات هر متوقف
 است بر امر امام و قیه ایضا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْأَمَامُ جِدَّةٌ
 بِمَا أَتَى مِنْ وَرَائِهِ وَيَتَّقِي بِهِ * ترجمه * فرمود پاینده هر که اصلح
 بخر این نیست که امام چهار است که جهاد کرده می شود از پس
 وی و حفاظت نموده می شود بان پیر ار آفات و مخاطرات
 و قیه فی کتاب الجهاد قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَزْ ذُغَرُ وَآلٍ فَأَسَامِنِ
 أَبْنِي وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْأَمَامَ وَأَتَقَى الْكَرِيمَةَ وَيَأْمُرُ الشَّرَّ بِكَ
 وَاجْتَنِبَ الْمَسَادَّ فَإِنْ نَوَمَ وَنَهَبَهُ أَجْرُكُمْ وَأَمَامِنِ غَرَّافُكُمْ
 تَوَرَّيَا وَسَمِعَهُ وَعَصَى الْأَمَامَ وَافْتَدَى الْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجَعْ
 فِيهَا الْكَفَافِ * ترجمه * غرا کردن دو قسم است اما کسیکه طلب
 کند بغزاکردن رضای او را و فرمان برداری کند امام را و در
 یازد در راه خدا نفس و مالهای برگزیده خود را و رفتن نماید
 کسی را که با وی شریک است و بر همین کند بیعت و سپس
 بدستیکه خواب و بیداری وی موجب ثواب است
 همه و اما کسیکه غزا کند جهت نازیدن و برای آنکه تا مردم

به پند و بشنوند و نافرمانی کند در زمین پس بد است و می باز
 نمی گردد و ثواب * و از انجمله نقاذ حکم اوست در حقوق و
 معاملات نمی آدم پس چنانکه وقتیکه نی وقت یا فتنه و معامله از
 معاملات قیامین و دو شخص حکم فرماید مثل انقضای رکوع
 یا منع یا امثال ذلک پس آن معامله بمجرد حکم او خود بخود
 معتقد میگردد پس بآن کسی را چون و چرا در آن نمی رسند
 چنانکه حق جل و علی در سوره احزاب می فرماید وَمَا كَانَ
 لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَىٰ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَا
 لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ اَمْرِهُمْ * ترجمه * هر مسد هیچ فردی گردیده
 نه چون حکم کند خدا و رسول او یا امری آنکه باشد برای او
 اختیار را امر ایشان * همچنین عقود مذکوره بحکم امام یا نائب
 او که فاضی است خود بخود معتقد می شود و مبطل گشتگو کسی را
 باقی نمی ماند چنانچه مسئله * قصار التناضی یفقد ظاهرا و باطلا
 * ترجمه * حکم فاضی نافذ می شود از روی ظاهر و باطن (در متون و
 حروح مصرح است * و از انجمله ثبوت حکم شرعی است تا امر او
 یعنی چنانکه در فعلی از افعال و قولی از اقوال هزار منافع و مضار
 مقرر شود و بعد به حسن یا قبح عقلا در و ثابت گردد اما تا و فیکه
 کتاب منزل یا قضی نبی مرسل بر لزوم یا منع او دلالت ندارد

باشد و حجت یا حرم است آنقول و قلیل شرعا ثابت نمی تواند شد
 همچنین اگر در عقلی و یا قولی برای او وجه منفعت در ابواب
 قضایست مفهوم کرد و قانما و قنیکه حکم امام یا نائب او بان
 ملحق نکرد و آنرا از واجبات شرعیه نتوان شمرد و همچنین
 اگر بر صحت دعوی یا بطلان آن یا ثبوت و قهر بر هر آراء
 و لائن قایم باشد و ضد آنکوان بران گواهی دهند اما و قنیکه حکم
 امام یا نائب او بان ملحق نکرد و دید هرگز پایه ثبوت بر شیده پس
 چنانکه سبب ثبوت احکام شرعیه نص بنویست و بیان وجه حسن
 و قبح عقلی محض بنا بر تسلی خاطر مخاطبین و انزام مخالفین است
 و پس همچنین سبب ثبوت احکام عقود و معاملات و حدود
 و تعزیرات حکم امام و نائب او است و اظهار شهادت شهود
 و بیان منافع و مضار محض بنا بر تسلی خاطر حاکم است و انزام
 حکمیکه او را بخود و ظلم نسبت کنند و از انجمله آنکه حکم او
 نص حکمی است یعنی چنانکه اجتهاد مجتهدین و قیاسات قاضین
 و قنیکه مقابل نص قطعی می شود بلا ریب از پایه اعتبار ساقط
 میگردد و هرگز عمل بر امور مذکوره بر تقدیر مخالفت نص حائز
 نیست و همچنین و قنیکه در مواضع اختلاف مسائل اجتهاد حکم
 امام یا جد المجتهدین ملحق گردید بر هر مجتهد و معتقد و عالم و جامی

و خارف و غیر خارف و احسان و اذقان شد هرگز کسی را
 معارضه آن ماحبه و خود یا ماحبه و مجتهدین یا بالهام
 خود یا بالهام شیوخ متقدمین یا بچگونه مبرر سه هر که مخالفت
 امر امام باید و در حایب خلاف ماسور مذکوره الصد و تمسک
 کند بشک عدالت فاضی است و خدا را و محصور رسب
 العالم و انبیاء مرسلین و علماء مجتهدین یا مسجوع و این
 مسئله اصحابه است که هیچ کس را از اهل اسلام در این
 اختلافی نیست و از اسماء آنکه قوانین ریاست و این
 هیاست که از طیفه راشده ظاهر می گردد حکم هست سوب
 میدارد پس آئین طعای عالم سمر له سنن انبیاء کرام
 است که استدلال مان در مناظرات و تمسک مان در
 معاملات و عادات کافی و شافی است پس آئین مستطهر
 او از قساست است نه از حسن دعوت فی المیشکوة فی
 بَابِ الْإِيمَانِ بِالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّ وَاللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْضِ مَسْئَلَةٍ فِي تَفْصِيلِ الْأَحْكَامِ
 فَعَلَيْكُمْ بِسُنَنِ رَسُولِ اللَّهِ وَالْأَشْيَاءِ الْمَعْدُودَةِ فِي تَفْصِيلِ
 بِمَا وَصَّوْا عَلَيْهِمُ الْوَحِيدَ إِيَّاكُمْ وَمَعْلُومَاتِ الْأُمُورِ
 فَإِنَّ كُلَّ عِدَّةٍ بِدَعْوَةٍ وَكُلِّ بَدْعٍ صَلَاحٌ لَهُ * * *

نبی قرآنی آنکه علیه و سلم کسیکه خواهد زیست از شما بخند من پس
 قریب است که خواهد دید اختلاف بسیار پس لازم گیرید
 سنت من و سنت خلفای زاشه من مهدین و چنانکه زید بر آن
 و بگیرد آن سنت را از نو آنچه که بهندی وجهه گویند و بهر پیروید (و)
 نوید کردن در دین پس بدرستی که هر چیزی که نوید است
 در دین بدعت است و بدعت کراهی است (و) و از انجمله آنکه
 احکام امام ششم سنت است تفصیلاًش آنکه چنانکه حکیم علی
 الاطلاق اصول احکام شریعه را در کتاب منزل خود مبین
 فرموده و بیان فروع و شروط آنرا بر زبان نبی مرسل مقوض
 نموده مثلاً بندگان خود را در کتاب خود باصل صلوٰه مامور
 کرده و تعیین اوقات و قدر کلمات و سایر ارکان و شروط را
 در باب صلوٰه و هم چنین تعیین اموال زکوٰه و نصاب او و
 مقدار او و امثال آن بر رسول مقبول خود حواله کرده
 پس دین چهارت است از مجموع اصول احکام که در اول
 کتاب منزل است و فروع آن که مفهوم حدیث مسلسل
 است پس مجموع کتاب و سنت مبین احکام دین و شریعت
 باشد هم چنین بسیاری از احکام اند که مختلف می شوند
 باختلاف زمان مثلاً لشکر کشی در بعضی اوقات برضی

الهی است و در بعضی اوقات غیر عرفی و مقام گردان نشکر
در قطری از اقطار و مشری از اضمار و در بعضی اوقات
نافع و در دین است و در بعضی اوقات مضر آن بسوی ذر
امثال این احکام حکمی خاص مطلقاً تعیین نتوان کرد مثلاً
توان گفت که مطلق لشکر کشی واجب است یا مستوع و نه مطلق
کوچ و نه نام حلال است یا حرام یا نه طبعاً تعیین این احکام
مفوض است بر رای امام پس این احکام را هم از احکام
شرعی باید شمرده اند از رقوم عرفی پس شرع عبارت است
از مجموع آنچه از کتاب الهی و بحسب رسول الهی و احکام خلیفه
له مستفاد می شود پس چنانکه کتاب و جنت از اصول
دین است هم چنین حکم امام هم از اولی شرع است پس
چنانکه سنت را در مرتبه ثانی از کتاب باید شمرده ایم چنین حکم
امام را در پایه فرد را از جنت باید نهاد پس اصل کتاب
است و سهم آن جنت نبوی و همین آن حکم امام پس
ایمان بکتاب الهی اول است و ایمان به رسول الهی و از حاکم
بخلیفه است ثالث قال الله تعالی فی سورۃ النساء یا ایها
الذین آمنوا طیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر
منکم ترجمه ای کرده مومنان فرمان بریدند ای را

و اطاعت کنید و میول را دوسه دارد را که از شما باشد قال
النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنتي الخلفاء
الراشدين من الصلوة حتى بناء عليه علماء است اطاعت امام در
موانع غیر منصوصه بر صحت قیاس موقوف نداشته اند بلکه
اطاعت او را با وجود یک قیاس او ضعیف باشد واجب
انکار شده * و مخالف است او را اگر چه بهما حظه قیاسی باشد که
اقوی و اظهر است از قیاس او بخاطر نه نداشته * و سرش
همین است که حکمش بدان اصل است از اصول دین و دلیلی
است از ادله شرع مبین که اقوی است از قیاس صحیح اگر چه
بقی الحقیقه بقیاسی از قیاسات مستند باشد * فاما ان
بقیاس اگر چه صحیح باشد ظنی است و این حکم اگر چه به نفس الامر
مستند بقیاس است اما قطعی است مثلث آنکه اجماع صحت
قطعی است و بسا است که مستند اجماع در نفس الامر قیاسی باشد یا
خبر غیر مشهور و ان هم ظنی است * از النجمله آنکه حکم امام هم نفس
حکمی است که در مرتبه ثانی است از نفس حقیقی و اقوی است از
سائر ادله شرعی چنانچه بسیار چیز است که در کتاب الله
منکوت عنه است و بسنت نبویه آنرا واجب یا حرام

و صحت میاج و مسامی و مشرفین بنظر می آید مگر امام ادر
 واجب و حرام میگرداند و از انجمله آنکه تقوی بعضی یقین
 احکام بر ذمه امام می چنانکه و فقیه مقدمه از مقدمت و بماند
 با سیانت پیش آید و مهمی از مهمات دین و دنیا بدست
 میخورد در میان امت موجود باشد پس ایشان را نمی رسد
 که در ان امر مسابقت نمایند و قبیل قال را در میان خود
 اندازند و با هم مشاومت کرده چیزی بقررو و معین سازند و
 عمل و تدبیر و الی و فیما من خود در ان بنا نهند بلکه باید که
 در ان مقدمه سکوت نمایند و انرا بحضور پادشاه
 رسانند و منظر باشند که او درین مقدمه چه حکمی فرماید و که امام
 ریش همین می نماید و بالجماع فرمان روائی منصب ادبست
 مان بردازی مرتبه است **قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي سُورَةِ**
الْحَجَرَاتِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَيْنَ يَدَيْهِ
رُسُلًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ترجمه ای ان کی که
 ایمان آورده بدین صفت نه نمایند بر ذریه خدا و رسول او
 و رسیدن فدائی بدینکه خدا بشنود و انست و هم چنین
 نرم است که اجرای احکام و سرانجام مهمات بسوی امام
 که نمایند با او راه قبیل و قال و سخت و جدال نه نمایند و خود

بنمود بر مہمی از مہمات اقدام نکنند و زبان را بجنون و ادا نکام
 دهند و رای خود را در سرانجام مقدمات دخل ندهند و دم
 اسقلا بوجه من الوجوه با او نرسند قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 فِي هَذِهِ النِّسَاءِ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ
 أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ
 لَعَلِمَهُ اللَّهُ أَنِ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ
 رَحْمَتُهُ لَفُتِنْتُمْ السَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا * ترجمہ * چون باید
 بسناقتان مہمی کہ موجب امن یا شد یا سبب خوف ظاهر سازند
 انرا و اگر بار گرداخذ آن امر را بسوی پیغمبر و سرداران
 از ایشان برآیند معلوم کنند آن امر را کہ انکہ استنباطی کند
 آنرا از ایشان و اگر نبوی فضل خدا بر شما و رحمت او امر
 برآیند تا بعد ازی کردید شما شیطان را کہ اندکی از شما بیان *
 تا لہجہ کار بار خلافت برابر میاست ساطین قیاس باید کرد نہ بر
 ریاست و تافین * نکتہ رابع خلیفہ راشد بمنز کہ فرزند ولی عهد
 رسول است و دیگر ائمہ دین بمنز کہ فرزند ان دیگر * پس چنانکہ
 مقتضای معناد تمندی سائر فرزندان ہمین است کہ انچہ مراتب
 پاسبہ اری و خدمت گزاری کہ بہ نسبت والد کردنی است
 این ہمہ بہ نسبت برادر چنانشین پدر بجا آرند و او را بجای والد

خود شهادت و ما و اودام مشارکت ترنند بلکه بر منصب و از اوست
مصلحت کنند \square هم چنین مقتضای امامت ائمه بر می آید
است که اجماع از مراتب اطاعت و احاطت بر نسبت به تمهید
آوردنی است همون طریق را ما اختیار نمود بدست خلیفه
را شد بدینند و در انبیاء اود هر چه کردن ننند هر چند هر کس
از ایشان در مسائل و جاهت علم است و در مقامات و لایم
را صبح القدم و در نزول کلام و الهام با او مشابست میدارند
و در توجیه خطاب با او مشارکت بمنصب بعثت و ارسال
ماده می دارد و در فتح ابواب هدایت ما و مساندات
لکن صاحب سیاست کبری و خلافت عظمی همون خلیفه را شد
که تمثال انبیاء اود و العزم است و از باب ماصب هدایت
مناظر ائمه دین که ظلال انبیاء و مرسلین اند از مقامیکه منصب
امامت بایشان عطا گردیده از همان مقام حکم اطاعت و احاطت
او با ایشان رسید پس چنانکه هر کس از انبیاء
مرسلین یا اود و العزم در منصب امامت مشارکت میدارند
و در نزول وحی مشابست قاطعاً چنانکه از بارگاه کریم مطلق
مرسوت اند از همان بارگاه با تبع انبیاء اود و العزم مامورند
هم چنین تمام ائمه هدیه هر چند از بارگاه ملک علی الاطلاق و

ماکب بالا مستحقان بمنصب امامت و عید و اما از همان بارگاه
 بر طاعت خلیفه را شد مامور کردیده بالجمله معاملات امر بهی
 له ابای خلیفه را شد از منامه جناب فاروق اعظم با صدیق اکبر
 و جناب حضرت مرتضی با فاروق اعظم و جناب حسن مجتبی
 یا حضرت مرتضی تو ان دریافت کرد باد جو داتصاف که لات
 تو حانی و فضائلی نفسانی زمام اختیار بدست خلیفه راست
 بدادند و بر اطاعت او گردن نهادند رضی الله عنهم اجمعین

قسم ثانی در ذکر اقسام امامت حکمیه

چنانکه دانست که امامت حکمیه در هر کمالی از کمالات مذکور
 متباین است از نقصان حصول معنی مشابهت بانبیاء الله در آن
 کمال باد جو دتحقق علامات و آثار آن * پس آثار و علامات

امامت در بن صورت موجود است و حقیقت ان منقود
 هر چند آنچه از اقسام امامت حقیقه در قسم اول مذکور گردید
 همما ذی هر آن اقسام امامت حکمیه است پس چنانکه
 اقسام امامت حقیقت چشمه را است هم چنین اقسام امامت
 حکمیه بحد و حصار * اما تفصیل آن همه اقسام مقصود در این مقام
 نیست بلکه مقصود در این مقام بیان امامت حکمیه در باب
 هدایت است و بهس پس می گویم که فقده ان امامت

حقیقه در باب هیاست و حدوث امامت حکمیه در آن است
امیراج سیاست ملای است مایه است ایمانی بس قدریکه
هیاست ملای در سیاست ایمانی راه خواهد یافت مومن قدر
امامت حقیقه معاوض خواهد گردید و امامت حکمیه طالب و
حالات را شده و پیش خواهد شد و سلطنت ظاهره در حدودش *
بس سیاست ایمانی و هیاست ملای را امیر لآب شیرین و
آب شور و صورتی توان کرد بس هر قدر آب شور را آب
شیرین آمیخته گردد بهمانند ولادت آب شیرین بهمان خواهد گردید
و حدت آب شور بهمان بس چنانکه مراتب اختلاف آب
شیرین متفاوت است که تفاوت در تغییر دانه آب شیرین
موفق آن بود و خواهد گردید * هم چنان مراتب اختلاف
سیاست ملای مایه است ایمانی متفاوت است
که تفاوت مراتب تغییر طافت را شده بحسب آن پیدا
خواهد شد * نقیضاتش اینکه اختلاف آب شور را آب شیرین
بر چهار مرتبه منور می شود * اول * آنکه قدری نایل
از آب شور و قدری کثیر از آب شیرین و حباب و سرد
و صهی محال شود که هیچ مانعی و تیری در دانه آب شیرین ظاهر
نکرد و قاطعیت و لغامت او بعد دوم شود و پس

لطیف طبعان نازک مزاج البته آب مذکور را پسند نخواهند
 کرد و همچنین کسیکه بخوردن آب شیرین خالص متاد است
 آب متغیر مذکور بر طبیعت ادناکوار خواهد گردید و فائده
 از اسیراب خواهد کرد و نباتات را شاداب و جمیع اصناف
 طعام از رنجته خواهند شد و جمیع اصناف پارچه از و شسته
 پس این آب مذکور اگر چه فی الحقیقت از جنس آب خالص
 نیست فاما در آثار هر نیک او سود و در منافع هم نیک
 و دو کم و آنکه بجای مخلوط شود که تلخی و تیزی در ذائقه او
 بوجهی نمایان گردد که خوردن آن بر طبیعت هر کس و ناکس ناکوار
 شود و کراهت ذائقه او آشکار فاما التهاب و زهرش تشنگی
 از او را اهل میتواند شد و تسکین زهرش تشنگی از او حاصل
 و در دیگر منافع هم یک گونه تغیری را خواهد یافت و تلخی
 او در اطعمه هم یک گونه خواهد شد و جالبه هم اگر که در
 حرکت بالکل پاک نخواهد گردید و سرسبزی نباتات هم بمال
 زدن و نق نخواهد رسید و مرتبه ثالث و آنکه آب شور با آب
 شیرین بجای مخلوط شود که تلخی و حدت بوجهی ظاهر و باهر گردد
 و تلذذت و لذت بوجهی مختلف شود که او را اهل عرف آب
 شور بداند که هر چند عند الضرورت در حوائج خود استعمال

نمایند و همما امکان از دیگر بر مذ و از استعمال او بر میزند و طایفه‌های
 نفیسه را روشن و سیرالی اشکار لطیفه از بخورند اگر چه بعضی
 از سادات کسیفه را منی درخت تا که از آب دهند و غند
 الا فطره از لوجه من الوجود استعمال کند * مرتبه رابع
 آنکه آب شور با آب شیرین بجای مختلط شود که ماکول برسان
 آب دریا شور محض تاج گردد و شیرینی از اصل زایل شود
 و منافع آب ماکول مطلق و کسی او را بحر دکره در حاجتی از
 حوائج خود استعمال هم کند هرگز حاجت او احولا حاصل نشود
 و منفعت مقصود بوجه من الوجود بر وترتیب نماند و مثلاً اگر
 بهای تسکین تشنگی خورد شود تشنگی در بالا گردد
 و اگر در خنجر را با آب دهد در حث مذکور از اصل مورد
 اگر طعامی با و بخته کند طعام مذکور محض خام بماند و اگر طعام
 مذکور بخورد در آمیزه مصرت با و رساند پس در این صورت
 از جنس آب شیرین با لکل خارج شد * جائیکه مثل این آب
 موجود است طالبین آب را توان گفت که آب اینها منفود
 اگر مسافری مثل این آب یا خود خواهد مر داشت بالا ریب
 و در میدان بی آب از شدت تشنگی جان خواهد باخت * چون امر
 تمهید * واضح گردد بدین پس بر اهل کلام بیائیم و در تفصیل

مراتب امامت حکمیه زبان یکدشتم پس بگوید کلمه اهل این از و
 و تحم این خارق نقصان است در مقام عبودیت چنانکه در
 ذات بارگات امام حقیقی جفت نبوت تامل می نهند که محض
 رضای ربانی را قبله هست خود ساخته و هوای نفسانی را باطل پس
 پشت انداخته از استیفاء لذت خود محض پاک است و در
 طلب رضای مولای خود بنیاید چست و چالاکی از مقتضیات
 نفس باطل دست بردار است و از اتباع هوا و هووس محض
 نیز از درون و بر دهن برنگ استقامت رنمین است و بوزن
 مناسب سنگین از هر جانب چشم خود بسته و از هر سو پای
 خود شکسته و بر در مولای خود نشسته و طایق ما هوای الله را
 گسته و از محبت خیر و ارضیه فی المشکوة فی کتاب الایمان
 من احب الله و احب الله و اعطى الله و منعم الله فقل استكمل الایمان
 ترجمه هر کس که محبت کرد برای خدا و دشمنی کرد برای خدا
 زداد برای خدا و نداد برای خدا پس کامل کرد ایمان را ایمان
 شان اوست و در همان باب وارد شده و من كان الله ورسوله
 احب اليه مما هو احباً ترجمه هر کس که باشد خدا و پیغمبر
 او دوست تر بسوی او از ما و او هر دو (تفصیل حال او) بناء
 طیه و فیکه بمنصب خلافت میرسد و را بواب سیاست محض

بنا بر اصلاح حال عباد الله و ادای حقوق نیابت در منزل الله
مستحول می شود نه آرزوی حصول معنی نه نسبت ذات
خود در دل او میگذرد و نه فشار بصرتی مدامن همت او میرساند
به مشارکت هوای نفسانی برادر اطاعت ربانی از ذیل شرک
می بیند و آرزو و تمناهای حصول مقصد بر اجزای رضای حق به نسبت
دل اخلاص منزل خود از جنس حرکت می شناسد پس نامه
چیزی غیر از تربیت سدا گاه الهی او را نه در ظاهر مطلوب با شنید
و نه در دل مرغوب * لکن امریکه باعث اغراف او از قوانین
حیاست ایمانی باشد و باعث میلان او مابین حیاست مطلقانی
گردد و اصلا و مطلقا در پیش نخواهد آمد * بلکه آرزوی منزل
این امر فسیح هم در دل او خطور نخواهد کرد و او را هیچ امری
از امور نفسانیه اریس راه همچو نخواهد برد اما امام حکمی
از بسکه از منقبات نفسانیه با نکل منزله نیست و از طالق
ما صوای الله با نکل مبرانه * بناء علیه آرزوی حصول مال
و منال و جاه و جلال و تقوی بر اخوان و اقربان و تسلط
بر امتصار و بلدان و پاسداری اصدقا و اقربا و مدح و ابای مخالفین
و اعدا و استیفاء لذات جسمانیه و مرعوبات نفسانیه در
دل آدمی مانده * بلکه این امور مذکور در اطاعت هم می نمایند

۱. ابواب سیاست را و نصیای حصول مقاصد خود می گردانند و
 طریق حکومت را بحکمت عملی بر تمنای قلبی خود سیر می سازند
 و همین است سیاست ساطانی که ابواب سیاست را بنا بر
 جانب منافع و دفع مضار خود اجزای نماید * پس همین آرزوی
 استیفاء لذات جسمانی مذکوره و قتیکه با سیاست ایمانی
 مختلط می شود خلافت را شده مخفی می گردد و سیاست ظاهره
 بر ملا * و این طلب لذات نفسانی مفادست می شود بحسب
 اختلاف اشخاص همین هوادووس بر بعضی اشخاص
 بعدی غالب می باشد که ایشان را از دایره دین و ایمان
 بر می کشد و بر بعضی همین قدر مسلط می شود که بعد فاسق و
 فجور می رسد و بر بعضی همین قدر می گذرند می رسند که ایشان را
 ذرسانک بوالهوسان آرام طلب تسکین می گرداند پس
 اختلاف این هوادووس را با سیاست ایمانی بر چهار مرتبه باید
 فهمید (مرتبه اول) آنکه طالب لذات نفسانی باشد با وجود
 پاسداری ظاهر شرع یعنی ظاهر شرع را از دست ندهد و راه
 اهل فسق و فجور را بپای تعدی و جور نرود اما مساعی
 نزاحت رسانی نفس خود بوجوهی مجاز و که به ظاهر شرع آنرا از
 مباحات می شمارد و این را سلطنت عادل می گویم * و مرتبه

اندر آنکه طلب لذت و تناسل و خواهش راحت جسمانی آن قدر
 حایه کند که نگاه بخواه با سیف و لدا است از چنگ ظاهر شرع بیرون
 شود و برآه قاصقان مایاک و ظالمین حفاک و دود باز
 بران نداشت به کشند و از آن تائب نگردد و این را
 مغایب طایفه می گویم * مرتبه ثالث * آنکه اتباع نفس برود
 بحدی غالب شود که ماضی بیکه برکرد و عیاش زمانه * داد و تلهم
 تجبر و بد و بساد ظلم و تعدی دهد * در قائل قییش خود نماید و مراتب
 تفرح را کمال رساند و قوانین فسیق و فحور و آئین تعدی
 و جور در مقابل ملت و شواهد است فراهم آورد و انرا از
 حدس هر و کمال و دشمار و اس را سلطنت صلاست بیگویم
 * مرتبه رابع * آنکه این ساحت و پر داخته خود را بر قوانین
 شرع ستین تر صبح و بد و برآه و در دشمن ملت و سنت برآه
 امانت نماید و در دودج و اعتداس و استهرا و ان منوع کرد
 و سحاسن و ماضع آئین خود دشمار و در شرع را محض هر ده
 کردی و بیوده سرانی مثل سحسان حام حریب داد
 و احکام ملک عظام و سنت صید الامام علیه الصلوة والسلام
 را از حدس هر و کمال و دشمار و اس را سلطنت کفر می گویم * پس

این مراتب چهار گانه را در ضمن تنبیهاست اربعه ذکر می نمایم
تنبیه اول در ذکر سلطنت عادل

باید دانست که مراد از سلطنت عادل درین مقام اینست
که حب از دیاد جاه و جلال و عز و اقبال و ارزوی حصول
حقنی استیلا در میان اقران و اخوان و تمسک منصب تسلط بر قری
و بلدان و خواہش قریا و الوائی و کشور کشائی و تنفوق بر
اجامه و اکابر و اجتماع جنود و عساکر و بقاء نام و نشان تا
انقضای اود و ارزمان و وقور حرائن و دقائن و خیال
پرویش و دوستان و سرز نش و دشمنان و هوس استیلاء
لذات لذتانی و درجیات جسمانی از عمارات بلند و
بسایتین طبیعت پسند و اطعمه لذیذ و البسه نفیسه و
اسپہای خوش رفتار و اسلحہ کارزار و دیدن بہار گنزار
و چیدن میوہ های اشجار و معاشرت معشوق ناز انداز و
مصاحبت محبوبات طراز و عقد محافل طرب و نشاط و مجالس
سرور و اندساط و مجالست ہم نشینان سخن سنخ و بسر کردن
عمدہ ی بی گفت و مانج و امثال این امور از قسم ہوا و ہوس
در دل میدارد و انرا ثمرہ سلطنت خود می شمارد و طلب
آن بہرہ می کند و در جست و جوی آن بہرہ سوید و د

اما در استیفاء از آن مذکوره ظاهر شرع از دست نمیدهد
 و در تمامی این تکاپو و در آشنای این بحث و جزا را عاقل دین
 متین قدم بیرون نهند بآلجمعه اقتضای نفس اماره او را
 باین حدی کشد که از راه ظاهر شرع میراورد و در تر برد*
 تصدیقش آنکه بسیاری از احکام اعمال و اموال در شرع
 بر رای امام مغضی می باشد در آن مقدمات که در شرع
 شریف حکمی مصرح نیست بلکه آنچه امام در آن مقدمات
 حکم فرماید همانست حکم شرع اما اگر کسیکه متعلق با افعال است
 مثل تعیین مقدار تعزیر چه گناهی که حد شرعی بر آن معین نیست
 طریق تعزیر آن مغضی است بر رای امام بصا است
 که حرجی و احد از چند کس صادر گردیده و امام وقت یکی را
 صحت و حسن میفرماید و دیگری را اذلیل و تشهیر* و در حق
 کسی سلب منصب او اکتفا میفرماید و در حق دیگری بر مسخره
 اظهار بی اقبالی* و این همه راست و درست است و در ظاهر
 شرع حائز حکم او درین مقدمات واجب الادایست
 و اعتراض بر دفا رج از ایمان* و از اتجماع است تفویض
 نه مات که یکی را بیا یار میفرماید و دیگری را فرودتر از آن*
 و کسی را در پهلوی خود می نشاند و دیگری را پیچیده تر از آن*

و کسی را افسران بیکه داند دیگر را از احاطه
 سپاهیان * و درین مقدمات اعتراض از جانب
 مشرع برود متوجه نیست و ملاستی با و عائد نه بلکه هر که
 در امثال این مقدمات بر و اعتراض نماید زبان طعن بر و کشاید
 بمیانست عاصی مرد و باغی مطرود * و از انجمله است قتل
 عیاست یعنی بعضی اقسام جرم است که اگر آن جرم از شخصی
 تجاوز نگردد پس هر چند هند و جرم مذکور خواه میخواهد شرعا
 مقتضی قتل او نیست تا ما اگر رای امام بقتل او امر فرماید پس
 امام را جائز است که او را بقتل رساند * و از انجمله است
 ابواب صلح و جنگ بسا که فرماید و جابر عیند است که امام با او
 همراه مسا هاست می یوید و بسا مو من عاصی و مسلم باغی است که امام
 با او جنگ می جوید کسی را با و درین مصالحت و مبارزه بممال
 قیل و قال نیست و محل بحث و جدال نه * اما احکامیکه متعلق
 باموال است پس تقیصلی و از دین طویل این قدر بالاجمال
 درین مقام باید شنید که در صرف مال بیت المال صوای
 تقسیم غنیمت رعایت مساوات جمیع مسلمین بر ذمه اوست
 واجب نیست یکی را از هزاران در اهرم و دنانیر یک مشت
 می بخشند و دیگری را یک خر مهره هم نمیدهند حالانکه آن محروم را تنها

و عوای استحقاقی بر امام مبرضه و نه ایراد اغراضی بلکه
 کسی که در امثال این مقدمات مردسترش شود و دست خود را
 اطاعت او ببرد و بکشد پس بافت از مارگاو حق نریزد از
 مساوات قرب تعبد بالحریم امثال این مقدمات و اشیاء این
 معاملات که بر رای امام وقت مقوض است بسیار
 است که بدون آن درین مقام ذکر کرده شد و انشاء الله
 اکثر احوال این معاملات مع دلائل و شواهد دریاب نالی
 و ثلث بالاحتیاج مذکور خواهد کرد دید و مقصود درین
 مقام آنست که خلیفه را شریک در مقدمات مذکور و خود را دخل
 بیدار و سلطان عادل بهم • اما تصریحات طایفه را شریک نیست
 بر ترتیب نبی آدم و اصلاح حال عالم و امثال احکام ربانی
 و انشاء الهام و صفاتی • این معاملات کوناگون و مقدمات
 بوقسمون که از صادر میگردد و این احکام و تکالیف که از او
 ظاهر می شود همه به واسطه انتظام امت و امتناع ملت است
 اگر کسی را اگر ام فرماید نه سایر پادشاهاری خلافت خداقت
 و قرابت است و اگر دیگر را انت نماید نه بنا بر انتظام
 مخالفت و عداوت • هر چه بر او باعث انتظام است و امتناع
 ملت می آید و بسمون را بجان و دل بجای آورد و هر کس را که لایق

قدستی می پندارد و دقت مستند گوید با و نهی سپارد خواه مخوب
 صمیمی باشد خواه حد و قدیمی * و اما سلطان عادل پس هر چند
 در همین امور مذکور به تصرفات می نماید نه در تغییر احکام
 ملت و آثار سنت * فاما در این احکام مختلفه جانب مقتضیات
 نفسانی خود رعایت میکند مثلاً یک جرم از ذو کس صادر باشد
 و آن جرم از آن قبیل نیست که حدی از حد و شرعیه بر زمین باشد
 بلکه از آن جنس است که در عوض آن تعزیری لازم میگردد
 پس در حق یکی بضرب و حبس حکم صادر گردید و در حق دیگری
 بر مجروحی اعتنائی اکتفا کرده شد * پس خلیفه را شد درین
 اختلاف حکم اصلاح حال ایشان را امری میدارد و وقتیکه
 بخوانست که شخص اول بدون حبس و ضرب بر راه راجع است
 نخواهد آمد و شخص ثانی بهر اظهار بی اعتنائی هم در دست
 خواهد گردید و اگر ایضا را امانتی را بد زمانند بکن که حمیت
 پاهایت داسن گیر حال او گردد و نوبت تا تلف جان او
 بکشد بنا بر آن آنرا تعزیر شد بد میفرماید و این را بقدر
 خفیف * سلطان عادل زاد را اختلاف این حکم گاه گاه این معنی
 هم باقیست می شود که بر طبیعت بر شخص اول بر غضب بود و
 انتقام طلب اما چون اکرام شرعی بر و نهی یافت بر انتقام

است می گماشت گس راه آرام روی حست و عزم انتقام
در دلی بی هفت چون آرام شرعی نرسد و سوزد و گریه
فی القوداد و داد و تقصیر شدید کشید * چون در میان خلافت
راشده و سلطنت عادل امتیاز و اصم گردد بد بس باید دانست که
از قوام سلطنت عادل هر چند بظاهر شرع شریف مستغنی
می رسد لکن شایان شرع مصرقی عایدی گردد و به احوال ماکار
امت از دین صورت گزندی می رسد و میرت به چه میر
طیر التثام در باب تلهیب احلاق و حسن خلق و اخلاص فی
العمل و غیر خدای قاین اند و تربیت عباد الله و تعظیم کبرای
انست و عظمای امت که باقتدار فاسیل دینیه و کمالات شرفیه
واجب التظیم و التوقیر اند هر هم میگرد * مستهای امت اهل
ان زمان همین یادگر فنی جدی از مسائل تحقیقی می باشد
نمایان جمله جان خود را از گرد سلطان و بخت محفوظ دارد
بدخواه و ابان ملزم و متهم گردد اندکس که ندی عظیم سر و رخ
شرع آورد میر سدا که چه غالب شرع حاکم می نماید به نام امان
این را بایکست لغضوض یعنی سلطنت کردند و ملقب فرموده اند
چونیکه خود آن بلام انتضای خلافت راشده استابرت
شود و فی المثل یغیر فی قایب بعد قایب تقوی و السابین

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا آيَةٌ مِنْ بَدَنِي وَنَبْوَةٍ
 وَرَحْمَةٍ ثُمَّ يَكُونُ خِيبَلًا قَةً وَرَحْمَةً ثُمَّ مَلَكًا مَضُومًا
 و نیز باید دانست که سلطنت جاد و جادو و قسم است اعلی
 و اجفل زیر آنکه پادشاهی ظاهر شرع که لازم بر سلطنت عادل
 است یا بنا بر خوف خالق یا بنا بر پاس منجوقات پس اول
 اعلی است و ثانی اجفل * بانش آنکه سلطان عادل که پادشاهی
 ظاهر شرع میکند و از خطه آن قدم بیرون نمی نهد باعث این
 پادشاهی یا این امر است که ملک جلی الاطلاق و مالک
 بالاحتیاق را شاه شان و دستگیر هر عاجز و ناتوان و قادر بر قایل
 و کثیر قاهر بر هر صغیر و کبیری بند آورد و خود را مقهور قد رات او
 می انگارد و بالیقین بینداند که روزی در محکم حساب بحضور
 زب الاذ باب حاضر شدنی است و پادشاه کساحی و شوخ
 و ششمی بلا ریب کشیدنی * بحضور او بادشاه ذمی الاقدار
 مسکین ذمی لا خطر اید بر او و عدالت اید بر هر
 بزرگ و خرد دیناری * و تجبر و تکبر و ظلم و جور و فسق و فجور
 باعث نکبت و وبال و جالب تعذیب و نکال است ظالم ستم گاه
 در و رکابت نادر گرفتار است و سرکش خود پشند بحضور او
 پناهیست ذلیل و خواهر بنادر طایفه بر چند نفس اماره اید را

بمیدان مملات میکشد تا خوف الهی دستگیرش ادا میکند
 او را مثل ستر بلبلها و نمیکند او را بلکه اگر گاهی بر قضا
 بشریت چپ و راست میرود و نمودن خوف دست او گرفتار
 کشتن کشتن راه راست می آرد پس استیفاء تعقیبات
 نفسانی تا بعد اجازت شرعی میکشد و پس در هر چند شود
 خشم می خواهد که دست تعدی بر حاکمی ناتوان و دراز کند تا
 از خوف بمحاربات آن خود را اجبراد کرنا سازد و در قیام
 الزام شرعی بر دیارها وقت کینه دیرینه خود را می برد
 و هر چند دل او در حق مشوقه بیج و تاب می خورد و شوق
 اضطراب و حال بجز اضطراب می کشد اما تا وقتی عقد
 نکاح متحقق نمی شود هرگز پیرامون و حال او نمی گردد و آنرا
 در طلب نکاح او هر سو می رود و هر راه میرود خواه اوقات
 عزیزه در آن مشغول گردد و اموال خطیره و همچنین
 هر چند نفس او تقاضای اظهار عادات اهل تجر و تکبر می
 نماید تا حدیث *الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْقَطْعَةُ ارَادِي*
 را ملا حظ میفرماید پس بر هر قدر که از امتیاز خود در نشست
 و برخاست و رفتار و گفتار ساح شرعی باشد اکتفا میکند و از
 عادات اگامه و عیال و بلکه سایر چهاره که از قبیل محرمات

مقرر فیه است بازمی ماند پس هر چند صیرت انبیاء و خلفاء
و اشدین راست است بر آئین او منطبق نیست تا ما اعتراض
شمری هم بر و منوجه نه * پس گویا که اصل شعل ایان و ردل
او افروخته است تا ما دود هوا و هوس با او آمیخته و برق
یقین بر دل او درخشیده تا ما ظلمت تعبیریت او را پویشیده
و فیه فی کتاب الفتن کما روی عن حذیفه رضی الله عنه قال
قلت یا رسول الله هل بعد هذا الخیر من شر قال نعم قلت
وهل بعد ذلک الشر من خیر قال نعم و فیه دخن قال وما
دخنه قال قوم یستندون بعباد منتهی و بعدون بفساد هادی الج
بر جبر روایت کرده شد از حدیثی که در سببیکه شان اینست که
گفت حدیثی عرض کردم یا رسول الله ایاست متوقع بعد از بن
نیکی از شر پس و آری عرض کردم و آیا خواهد شد بعد از آن شر خیر پس و
آری بعد از بن خیر و دوی و کدورتی است گفت من چیست آنچه
او را دخن بخرگشتی فرمود قومی اند که راه و روش گیرند
بنیر راه و روش من و صیرت سازند جز صیرت من
و جز او اند خیر اول زمان نبوت و خلافت و آمده است
و مراد از شر اشراق است در اواخر زمان خلافت
بر آمده و مراد از خیر ثانی قیام سلطنت عادلانه است و کلام

دخن و مابعد آن اشاره است بآنکه این حکومت مملکت
 است بر حکومت خلافت بر آمده همین مملکت را مملکت
 کاملی گوئیم یا با جداری ظاهر شرع یا بنوعی باشد که هر چند
 خوف الهی باین حد میسر آرد که مانع نفس اماره می تواند
 شد تا ما شرع مخلوقات دامن او را نمی گذارد که نفس
 اماره او را از جهت شرع بر آرد و باعث این شرع
 مختلف می باشد گاهی باین وجه متحقق می شود که در افواجی
 که سلطنت او قائم گردیده احد آن اقلیم مرتدین باشند و
 متعصب بظاهر شرع یا شرع در آن اقلیم بطریق رسمی
 و عادات جاری باشد که هر کس و ماکس بهتک و بر
 مومن و منافق مانع نمیشود و سلطان مذکور میداند که اگر
 مخالفت ظاهر با شرع شریعت را بد کرد هر آنچه در جمیع
 امام بد نام خواهد کرد و بد یا سوای نام از خواص و عوام بر سر او
 حاکم را بد شد یا اگر بهتکست و از کائن سلطنت از دیندار
 خواهد گشت و از امتیاد او دست بردارد یا باین وجه می باشد
 که کسی از سلاطین عالی مقام آرد و خوانین ذوی الاوقاف را که
 سلطان کامل خود در میان اقلیم بمصوب سلطنت رسیده
 و بسبب دیانت و عدالت و در خواص و عوام نیل نام گردیده

و نام نیک او تا وقت این سلطان زمان زبان زد سائر اهل
قری و بلاد است پس اگر سلطان کامل از آباء و اجداد این
سلطان مذکور بوده و پس متولدند که فرزند سید و جانشین
آن سیدها تا وقت این را خواهند دانست که آئین او مطابق
قوانین خود باشد و الا پس مخالفت و جانشین بد او را خواهند
گفت و اگر سلطان کامل از آباء و اجداد این سلطان نبوده پس
همی خواهد که با او در باب نیکنامی مساوات پیدا کند بلکه درین
مقدمه بر دو مسأله نماید پس درین صورت ایما این سلطان
مذکور در ظاهر شرع زیاده را استقامت می کند به نسبت
سلطان اول * یا یا نبوده میباشد که زمان سلطنت او متصل زمان
خلافت راشد و واقع گردید پس میداند که اگر با کل آئین او
مخالفت یحرب خلفای راشدین خواهد شد لابد هر چهار و یکبار
از دستفر خواهند گردید و هرگز تمام اختیار خود با او نخواهند
و ادباء علیه پامن ظاهر شرع از دست نمیدهند و با کل قدم
از حیطه شرع بیرون نمی نهند لیکن از آنجا که افعال اهل تکلیف
و تصنع مهتاز می باشند از افعال اهل صدق و اخلاص و این
است از این که ادنای فراست هر دایسته باشد بخوبی می فهمد و در دل
خود بالیقین میداند که افعال این شخص محض صورتی است

بی مان و مالتی است بی روح * سائیه دیانت و تشریع او
 هر سو من را پسندید هم نیست و ناپسندید هم * اما پسندی
 او پس باقتدار آنگاه ظاهر امر شرعی است * و اما ناپسندی او
 پس باعتبار آنگاه عباد را است از مرد مکار و بیایا که پس افعال
 او در نظر مومنین مکاسب هر معروف است و هر مکار
 قبی المذکوره فی کتاب الامارۃ و النکایه قال المصطفی صلی
 الله علیه و سلم یكون علیکم امراء قفرئون و تنکرون
 * ترجمه * خواهند شد بر شما امیران پسند خواهید کرد و ناپسند خواهند
 افعال ایشان را (و این را سلطنت ماقصه میگوئیم و درین مقام
 چند لطیفه ایست که در ضمن چند نکته بیان میکنم * نکته اولی * سلطان
 کامل نایفه را شد حکمی است یعنی هر چند بمنسب خلافت را شده
 بر سید و ناما عهد انار خلافت را شده که خدمت ظاهر شرع
 است و صدق و اعتدال او صادر گردد و * پس اگر فی وقت
 من الالاف سلطان کامل بر سر سلطنت قائم باشد و امام
 حق که لیاقت خلافت داشته باشد پدید ران زمان موجود *
 پس اسب همین است که امام حق بر منصب امامت قناعت
 نماید و معنی خود را در نشر هدایت مبذول فرماید و نااو
 در امور سیاست دست گریبان نشود و در پایا و جزو را

بر پا کردن جنگ و جدال بنی سر و سامان نگیرد هر چند منصبی پس
 عالی که عبارت از خلافت را شده است از دست او میرود
 تا آنکه این امر را بر لحظه خیر خواهی عباد الله بر خود کوارا کند و آنرا
 از قبل ر ضایه قضا شمارد و از جنس تصدق بر جماعه مسلمین
 انکار د چنانچه جناب حسن مجتبی علیه السلام با سلطان شام
 همسین راه پیو وند و باب مخالفت نکشودند و باین مصالحت
 بر زبان رسول مقبول صلی الله علیه و سلم مدح و محمود
 گردیدند فی المشکوۃ فی باب مناقب اهل بیت النبی قال
 النبی صلی الله علیه و سلم ان ائمتی هذا سید لعل الله ان یرسل
 بهن اثنتین عظیمتین من المسلمین * ترجمه * هر مودنی صلی
 الله علیه و سلم بدستی این پسر من سید است امید که خدا صالح و دلا
 پسند وی میان دو جماعه بزرگ از مسلمانان (و از
 همسین حدیث مفهوم گردید که اجماع امت بر سلطان کامل همه مرضی
 خدا در رسول است و اطاعت او در بارگاه حق مقبول * نکته ثانیه
 سلطان کامل بمنزله برتر است در میان سلاطین و خلفاء و
 و اشدین اگر حال سلاطین ملاحظه کنند پس او را خلیفه را شده
 انکار نند و اگر حال خلفای را بشنوند ملاحظه کنند پس او را
 از جماعه سلاطین بشمارند چنانچه سلطان شام فرموده است

لَسْتُ فِيكُمْ مِثْلَ أَبِي تَكْرِي وَعَمْرٍو لَيْسَ سَتْرُونَ إِلَّا سَرَّاهُ
مِنْ تَوَلَّيْتُ * مَرَحَر * بَيْتَمِ دَرْمِيَانِ شَمَائِلِ اِنِّي كَرَدِ
عَمْرٍو لَيْكُنْ قَرِيبٌ حَوَائِدِ دِيدِ اَمِيرَانِ رَا اَعْدَمِ اَسَاءِ طَلَبِ رَمَانِ
سَبَسْتِ اَوْدَهَمِ يَكْبَرُ كُوْرِيَارِ مَانِ مَوْبُ وَ تَلَا فِت رَا شَدِ
مِشَابَهْتِ مِيدَارِ دَرْبِ بَسِ مِلَا حُطَّ اَسْ مِشَابَهْتِ نَوَانِ كَلْتِ كَرِ
اَو اَتَرِ اِي دَمَانِ طَلَا فِت رَا شَدِ تَا رَمَانِ اَتَسَامِي اَسْ
مِلَا حُطَّ كَالَمِ دَمَانِ تَرْقِي اَسْلَامِ اَسْتِ چَا بَجِدِ دَرْ مَدِيْتِ شَرَفِ
وَا رَدِ شَدِ فِي الْمَشْكُوْرَةِ فِي كِتَابِ الْعَيْنِ دَلَّ وَ رَزَقِي
اِلَّا سَلَامِ لِحَمِيْمٍ وَ تَلَّ شَيْءٍ اَوْ يَتِ وَ تَلَّ شَيْءٍ اَوْ سَمِعَ وَ تَلَّ شَيْءٍ
وَ اِنْ يَهْلِكُوْا فَاَسْأَلُ مَنْ خَلَقَكَ وَ اِنْ يَمُوتُ لَكُمْ دِيْنُهُمْ يَسْمُ لَكُمْ
يَسْمُ عَيْنِ عَامَا * مَرَحَر * مِي كَرْدِ اَحْيَايِ دِيْنِ اَسْلَامِ دَرْ مَدِ
سِي وَ بَتَحِ سَالِ بَادِ رَدِ تِ سِي دَشْتِشِ سَالِ يَاسِي وَ هَفْتِ
سَالِ بَسِ اَكْرِ مَلَاكِ شُوْدِ بَسِ سَمِيْلِ اِيْشَانِ سَمِيْلِ
كَمَا بَسْتِ كِهْ مَلَاكِ شَدِ مَدَارِ قُرُونِ مَاجِيهِ وَ اَكْرِ مَلَاكِ شُوْدِ
دِيْنِ اِيْشَانِ مَلَاكِ شُوْدِ دِيْنِ مَرَا اِيْشَانِ رَا اِهْمَا دَسَالِ
وَ كَلِمَةُ اِنْ يَهْلِكُوْا شَارِبِ اَسْتِ لَطْهُوْرَقِيهِ وَ تَحْمِلِ اَتَا حَامِ
خَلَا فِت دَرْ اَحْرَا مَلَا طَلَا فِت رَا شَدِ وَ كَلِمَةُ اِنْ يَمُوتُ لَكُمْ دِيْنُهُمْ
اَشَارَتِ اَسْتِ مَرْقِي دَسِ دَرْ مَحْمُوْدِجِ (دَمَانِ طَلَبِ رَا شَدِ كَلِمَةُ

مایه و خلافت بران شده و غلطت کامله و نیز در حدیث دیگر
 وارد شده فی المشکوة فی کتاب الازماره و القضاء
 فتوای ایا الله من راس السبعین الحج ترجمه پناه جوید
 به خدا از شر سباعین (عالم) و این کلمه اشارتست بآنقضای زمان
 سلطنت کامله پس گویا که مجموع این هر سه از منبر زمان
 برکت قرار داده اند که شر و فسادیکه قابل تعویذ باشد بعد
 از قضای سلطنت کامله ظاهر خواهد گردید و نکته ثانیه سلطان
 کامل هم نوعی نصیه الزیارت میسر میسر از دهر چند ریاست
 او را خلافت نبوت بتوان گفت اما سلطنت نبوت توان
 گفت چنانچه در کتب شایقه الهیه در نعمت سید المرسلین
 جایه الصلوة والسلام بازل شده مهاجرة طيبة و مملکة بالشایر
 ترجمه جابر آمدن او از مکه بدین است و پادشاهی او در
 شام پس ایضا از امتیاد کامل و اطاعت پلیغ به نسبت نبی
 باید کردیم چنین به نسبت سلطان کامل هم باید نمود
 اگر چه و را قیاس افوار هدایت و اتباع آثار و زیانت
 و رتبه با اطلاق و تکمیل مقامات و حلوک طریق تقریب
 الی الله و حسن معاشرت با خلق الله و تربیت عباد الله
 از و بتوان آموخت و نکته را بعد سلطان کامل چون

اصل ایمان و اخلاص میباشد و دو کار نامی همواره از دست
 او سرانجام می پذیرد و ترقی ظاهر شرع باقبال او رونق
 میگیرد و بس آنچه بنابر مقتضای بشریت در ابواب
 تہذیب اطلاق و امثال آن بعضی امور متلاف سنت از او
 ظاهر میگردد از آن چشم نماید پوشید و در جرئت او
 اوجان و دل نماید کوشید معنی قلیل او را کثیر نماید
 شمرد عین فجرا و در احوالی عین کبر حساب نماید کرام
 که هر چند باستیفاء لذات نفسانیه مشغول است اما
 خدمت گذاری دین رب العالمین موصوف (بیت) از
 کمال صدق و محبت برین نه مقصود گناه که هر که بی اثر
 اند نظر بعیب کند

تنبیه ثانی در ذکر سلطنت جبار

باید دانست که سلطان جبار عبادت از شخصیکه نفس اماره
 بر او حاکم شودش کند که نه خوف خالق مانع او می تواند شد و نه
 احترام مخلوقین و در اجرای مقتضیات نفس خود نه حاجت شرع
 دارد و نه پاس عرف هر چه نفس اماره داد و ای فرماید بالا نکلف
 آنرا عاصی آورد بخالفست و موافقت شرع هر دانی ندارد بلکه
 امین استیفاء لذات است نه سایه را نمره سلطنت خود می شمارد و

همین را سلطنت جابر میگویند * و سلاطین جابره در مخالفت
 شرع مخالفت می باشند بحسب اختلاف طبایع * یکی را عادت
 تکبر و تجبر مرغوب طبعی می باشد و دیگر را ناز و تبختر کسی را
 تعدی و جور مرغوب می باشد و دیگر را فسق و فجور و کسی را
 آنها که در شهوات مرغوب می باشد و دیگر را استعمال
 مسکرات و کسی را اطعمه لذیذه مرغوب می باشد و دیگر را
 المیسه نفیسه و کسی را الهو و لعب مرغوب می باشد و دیگر را
 فشار و طرب بالجمعه ابواب هوا و هوس نفس اماره یشمار
 اند و مقدمات نفس پرستی هزاران هزار * اگر تفصیل آن
 کرده شود تا سالها با تمام نرسه قاعده اصول آن چند است
 و خروج آن یشمار * از انجمه سخاوت است شخصی
 گیاست و فراست نداشته باشد و هست خود را در راه دور بینی
 نگاشته نصیبه از استقامت نیافته و در راه ستانست اصلا نشناخته
 معنی تمکین و وقار بخوبی نمی شناسد و در حرف شک و عاریه خیال هم
 نمی آرد و هر چیزی که به خیال او نمی گنجد و بهمان می خواهد که بر روی
 گارد آرد و در منفعت و مضرت او اصلا تأمل نمی کند و بر راه
 عاقبت بینی مطلقا نمی رود بلکه دیوانه وار مثل اطفال
 می بارد و بسا که شربی مهار وین می اندازد چون مثل این

شخصی بمنصب ملائکت می رسد تمامی گال و مار علفنت را
 بهم می زند افعال او مطابق قوانین شرعی است و نه موافق
 آئین عرفی از قیام این ملائکت هر کس و ماکس نالان می باشد
 و هر معیر و کسر در آید و فغان * این ملائمت پس شنیدم که
 هر حایل و سه نیه از آن که برده بر شاکی و نپه ارا را بر پیر دمی المشکو
 فی کتاب الا ماره قال لانی صلی الله علیه وسلم اُحِبُّ لَی
 یا الله مِنْ اِمَارَةِ السَّعَاءِ فرمود آن حضرت در پناه خدا می ارم
 ترا امارت بیوقوفان (دختر در ایمان باست حدیثی دیگر استقول
 است تَقَوُّوْا یا الله مِنْ رَاۤیِ الضَّعِیْفِ وَاِمَارَةِ الضَّعِیْفِ
 * تر خمر * پناه جوئید بخم از زبیر سر بفتا دسالی و
 امارت طفلان و فیه فی کتاب الفتن حَلَّكَ اُمَّتِی عَلٰی یَلٰی
 یَلْمَی مِنْ قُرَیْشٍ * تر خمر * مملکت است من زود است
 که دکان است از قریش (و از انجمله ابواب هیاستی است
 تفسیاش آنکه یعنی اشخاص بمحسوب جیات ضلوع قوه شهویه
 می شود که تمام هست ایشان در احوالها و لذات نفسانی
 و راحت جسمانی مصروف می باشد و عقل ایشان بدو این
 هیاستی مشغوف * شب و روز و در مدتیقات طعنا می
 مرغوب و لباس خوش احوال و شرب خمور و دیگر

در سکه است مولد فرج و سرور و شطرنج بازی و مرمار نوازی
 و عقد محافل و قضا و صیاح و انهماک در اعظام و جماع
 و بناء عمارات بلند و تفرج بسایق و دلبند و امثال ذلک
 غور و کلام می کنند و داد فسخ می دهند چون امثال این اشخاص
 به منصب سلطنت می رسند و عقلمانی دقیقه شناس بحضویر
 ایشان مجتمع می شوند چون رغبت ایشانرا با موری که کرده
 می دانند سعی بلیغ در استخراج ابواب لهو و لعب و نشاط
 و طرب بجای آرند و آنرا فی بس طویل و عریض می گردانند
 و این فن را بغایت الکمال می رسانند * این سلاطین هم از باب
 پاهین فن را بهشتین و خیر خواه می شناسند و مقرب بارگاه
 خود می شناسند پس هر که از ایشان عیاش بر ملا است
 و تنقال بیخیا و قلنبان جیله بار است و خفی مرمار نواز بهمانست
 مقرب بارگاه و منظم درگاه * و از بسکه این ابواب قدیق
 قبح و بدون اسراف بکمال نمی رسند و اسراف بدون کثرت
 خزینة محال * پس لابد انواع ظلم و تعدی در باب تحصیل اموال
 ارد صادر می گردد و دوبر بر عیادت درازی می کند و در
 ملک فساد می راه می یابد اکثرین فتنه و غریباخانه ویران
 می شوند و اهل فدا و تجارت بی سر و سامان * و نیز

بنسبت فیست. فخر بعضی احیان به هر دو در می آید و باینست
 و دست درازی بر ناموس اهل عزت متحر می گردد *
 و اینهم باعث بریادی میبکست می شود * و نیز و شکایت ساکنان وقت
 در ابراب لهو و لعب و فساد و طرب مستغرق گردید که در حال
 عالت و حفاظت بخوابی کشید * پس در میان و پایا هم نشالم
 تار می می شود با الجموع فسق و فجور سلاطین بظلم و تعدی و فساد
 ملک و خرابی رعایا منجر می شود فی المشکوة فی باب بعد باب تغیر و التباس
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ دَعَاءُ لِبُؤْسٍ دَرَجَةٌ
 ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةً وَرَحْمَةً لَهُمْ مِثْلًا عَصَوْنَهُمْ كَأَنَّا جَمِيرَةٌ وَهَتْوَ
 وَفَسَادٌ فِي الْأَرْضِ يَسْتَبِيلُونَ الْحَرِيرَ يَرَوْنَ الْخُرُوجَ وَالْخُرُوجَ
 يَرُدُّونَ عَلَى ذَلِكَ وَيَتَصَرَّوْنَ حَتَّى يَلْقُوا اللَّهَ * ترجمه * فرمود
 آنحضرت که امر دین و ملت پراشنداد و انبوت و رحمت بستر
 می باشد خلافت و رحمت بستر می باشد باد شاد کند و
 بستر شوند است این مکر و قهر و اندوه در کنه شتم و در زمین
 حلال می و اسد این شهادت اخیر و جامه های ابریشمی را و لبرجهای
 زمان را و انواع شرابها را از نوق داده می شوند باد جو داین
 کور و یاری داده می شوند در کار و نماند که ملاقات کند از خدا
 و این سبب است فسق و ظلم در حق امت و ملت بکلی ایست پس

عظیم چه ارباب گیاره است و دپانت اکثر از ملاطین وقت
 و در دد ر بکر یز مذ و از صحبت ایشان بهر میزند و در محافل
 و مجالس داخل نشوند و تقرب ایشان حاصل نکند پس
 معاش ایشان فاسد میگردد و اطمینان قلبی هیچگونه دست نمیدهد
 مابا صلاح معاد متوجه شوند و در طلب راه حق مشغول گردند
 و اگر تقرب جویند و راه مقربان ایشان بپایند اول از
 دین و ایمان دست بردار شوند و از تنگ و عاریت از * فحش
 کوئی را کمال خود شمارند و سر و سرائی را هرگز خود انکارند
 پس چاره کار همین است که اصل دین و ایمان را بر باد دهند
 و از آنها ملازمست ایشان اختیار نکند هرگز این چنین محال
 و در دل نیارند که دین خود را محفوظ دارند و بقدر ضرورت
 که اصلاح معاش ازان مقصور باشد قدری از سعی و کوشش
 در آسانی خود بحضور ایشان بجاء آرند که این خیاست هر احتمال
 و وهمی است سرسرایا طل و محال (بیت) هم خدا خواهی و هم
 دنیای دون * این خیال است و محال است و چون دازان
 جماعه مال است (تفصیلش آنکه بعضی اشخاص مجبول می باشند بر جماعه
 مال بوجهیکه بنفس اجتماع اموال سرور می شوند اگر چه در لذایذ
 و تصرف نه نمایند بلکه نفس اجتماع مال را از اعظم لذایذ

می شهادت و کثرت آنرا از بهترین راحت می انگارند
 به گاهی که خرائن دو فاقس خود می بینند و دل شادان و طربان
 می شود و راه افروزی او می طلبند و از ارکایست و رنج و زحمت
 کردن حریص و گسج بر جان خود کوار امید دارند هر چند در سر سگی
 و در سگی می سرزند لیکن هر چه از آب می بر آرند و چون آسفال
 این اشک من سبب سبب مهر سدا و دجری و بقی
 میدهند (اما حرص) پس حالتش آنکه در استیفاء حق خود از اهل
 زراعت و تجارت و اعیان و فقر او سایر رعایا
 تا بقیر و نظیر می شهادت و یک جر مهر و هم بطاهر بقی
 مساحت نمی گذارند بلکه از دل خود خوان این معنی می باشند
 که از کسی رعایای ایشان گمائی واقع شود یا احتیاجی را
 نسبت ایشان متحقق کرد پس او را بهمین حیله داری و غیر
 کند و اسوال و اجناس او را بمطایفت الحیل می کشند * اما بهمین
 در اند اسوال خود هم عور و نامل می نمایند و همه شایان ایشان
 هم در همین باب عقل خود را کار می فرمایند پس هر که
 پذیر می برای احد مال چست و تر ویری برای اهل
 رعایا از در مکان نشیت پس همونست مرد ایشان در بر
 مشهور و امیر و گیر * پس بسبب مسامحی ایشان فن حیله

بنازی و خرباب بازی با تمام می رسد و احوال و فردع آن
 مع بس می گردد (و اما غل) پس یانش آنکه از ملازمان
 خود می خواهند که خدمت ایشان بجان و دل بجا آورند و آن را
 منافر خود شمارند تا ملا از خزانه حاکم چیزی کم نگردد و
 و از دقینه و آخره یک خر صهره نه براید بنا بر آن جمله
 بسیار بنا بر منصب استخدا ام ایشان می انگیزند و حسن
 خلق و تالیف خلق در رفیق ریاست و عیاست می آهزند بر یکی
 ابرام نهاده اندستی او را بر باد می کنند و دیگر را بمجروح تعلیم
 و کریم خرباب می دهند با لجنه مقصود ایشان همین معنی
 است که خدمت از ایشان بگیرند و چیزی با ایشان ندهند
 و جائیکه لابد دادن چیزی لازم گردد بد پس بوجهی دهند که حق ایشان
 بایشان کامل نرسد بلکه چیزی از حق ایشان در خزینه بماند
 مثلا در و بسیم کم عیار دهند و کامل العیار در حق خود بگیرند
 و چند ایام را از زمان خدمت گذاری ایشان خارج از
 حساب شمارند و بعد از خدمت گذاری بسیار در دفتر حساب
 نام ایشان برنگارند و این سلطنت طمع و غل آخر بنفست
 است می کشد و اصل حکومت بر باد میرود و لیکن مصالحت
 وقت در حق رعایا همین است که بر کد و کاوش سلطان شخیلی

معاشرت نمایند و راه منازلت با او نه پانچم چند که مبادا
 یا بعد از و برده و دیه بازی و سخن سازی می کنند بر تنه
 منازل دست تعدی می برده و رگشایند چه ادمه ل است
 بر طمع و دیگر برای تحویان مال هیچ راه نخواهد یافت و زده می
 حریج مال سرور خواهد است یافت فی المشکوۃ فی کتاب الامارۃ
 وَالْقَصَا وَكَأَنَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيَّ دَرَكِيَّ
 أَلْتَمَّ وَأَيْمَنُ بَعْدِي يَسْتَأْذِنُ لَكَ الْعِيَّ دَلَّتْ أَمَّا وَالَّذِي بَعْدَكَ
 بِالْحَقِّ أَمْعَ مَعِي عَلَى عَائِمِي ثُمَّ أَصْرِبُ بِدَحْشِي أَلْتَمَّ قَالَ أَوْلَا
 أَذَلِكَ عَلَيَّ حَيْرِينَ ذَلِكَ تَصِيرُ حَقَّ تَعَايِي تَرْجَمُ فَرَسُوا أَتَمَّ مَرَّتْ
 در حق اهل ذر چه گونه باشد حال شاید امر که خواهد شد مدد من اینها را
 خواهند کرد برای خود این فی مینی ان مال را که مدد من قتال است آید
 حرص کردم من انگاه باش سو گند حد ای که را که بجهت است ترا می نیم
 شمشیر خود را بر دوش خود بستمی و هم مان شمشیر تا آنکه ملاقات
 کنیم نه اهرمود نشان مدد من را خبر که بهتر است از شمشیر زدن و هر گاهی
 تا آنکه ملاقات کنی از من فی المشکوۃ فی کتاب الامارۃ وَالْقَصَا
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيَّ دَرَكِيَّ وَأَمَّا وَالَّذِي بَعْدَكَ
 تَرْجَمُ فَرَسُوا دَنِي حَلَمُ بِدَحْشِي که قریب است که پیشید بعد از من
 بر که یک را در مدد کار را که انگاه من کند شما

نازان کار، یعنی بعد من جماعتی مفضل خواهد شد بر شما در
 خطایا و لایات و حقوق کافیه روی من بعضی القیاحیه اند
 قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قَامَتْ عَلَيْنَا مَرَأَةٌ يَسْتَلُونَا
 حَقَّهُمْ وَيَمْنَعُونَا حَقَّنَا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ اسْمَعُوا وَأَطِعُوا
 فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مَا حُمِّلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ * ترجمه *
 روایت کرده شد از بعضی صحابه اینکه گفتند ای نبی الله
 خبر ده اگر بایستند با ما امراء که طلب میکنند از ما حق خود را
 و نمی دهند ما را حق ما را پس چه می فرمائی مرا فرمود بشنوید
 و قبول کنید سخن ایشان را و فرمان برداری کنید از
 ایشان را پس نیست بر ایشان مگر چیزی که بار کرده شدند
 و نیست بر شما مگر چیزی که تکلیف داده شد بر شما از سمع
 و طاعت و از انچه بحسب خون خواری و مردم ازاری
 است * بیانش آنکه بعضی اشخاص بحسب اصل فطرت
 مغلوب الغضب و کینه کش می باشند که در وقت شورش
 خشم و سوزان غضب بوجهی سخت رود و درشت گوئی
 شوند که داد بدخواهی میدهند هرگز رعایت مقتدا و جرم مجرم
 نمی کنند و بر ادنای تقصیر از دل میبرنجند و قدر کناه را
 بر میزان عقاب نمی سنجند بلکه نادقیقه بقتل و نهب نوبت نمیدانند

یا در او بر دخی یگانه نبیند که ذلیل و خوار نامد از اندر هرگز
دل ایشان تسلی نمی گیرد و خاطر ایشان اطمینان نمی پذیرد
و اگر از تمام قوم یک کس با ایشان مخالفت کرد ایشان با تمام
قوم عداوت می نمایند و زبان حق بر نیک و بد آن قوم میکشاند
چون امثال این استغفار بنسبت سلطنت میبرخیزد و او ظلم
و جور میدهند و گاه الهی را در انواع تعذیبات کفر قمار
میکند و اهل عزت و اعتبار را با انواع مذلیل و ذلیل
و خوار و در حق بنی آدم بمشابه گرک جھنم مانند یاسک میزند
مضرب ایشان در حق خنار و گبار و از باب عزت و اقبال و
مساکین ذوی الاضطرار و سائر اغنیاء و فقرا بعدیست که پایانی
ندارد و خدا که خدای و غریبای معاصین تسلط کفار را بکار بر
از تسلط این جبار بزارد و در بهتری شمارند و آخر ایام
اطمینان خلق الهی انکارند چنانکه ریاضات سلطان عالم و
رج اند همچنین سلطان عالم هر از ریاضاتی خود بجز از ایشان
برای او و زهد می خواهد و او برای ایشان فی الجمله و فی
کتاب الاماره قال النبی صلعم خیاراً لکم الذین یحسبونکم
و یحسبونکم و یصلون علیهم و یصلون علیکم و یشیر الیکم
الذین یتشعرونهم و یقصونکم و تلعنو نوم و یلعونکم الی

تر خبره فرمود آن حضرت صلعم بهترین اما مان شما کسانی اند
 که دوست میدارید شما دشایان را و دوست میدارند او شان
 شما یان را و عابر حسرت میکنند شما بر ایشان و و حامی کنید ایشان
 بر شما و بدترین اما مان شما انکسانی اند که دشمن میدارید
 شما ایشان را و دشمن میدارند ایشان شما یان را -
 و او لعنت میکند شما ایشان را و لعنت میکند ایشان
 شما را (چنانکه جو رسا طانی معاش را یا را بر باد میدهند
 همچنین ایمان ایشان را از بنج میکند چه از خوف او گاهی
 نهیر همد که با قامت دین و ایمان مشغول شوند پس قیام
 مناضحت ظالمه مثل انتشار مذاهب باطله است که قوانین
 ملت را برهم میزند و آئین سنت را اگر میکند فی المشکوة فی
 کتاب السارة والقضاء قال النبی صلعم ثلث آخاف علی
 امتی الا سقسقاء بالانواء و حیف السلطان و نذیب باللقدر
 تر خبره صلعم خصلت اند که فی ترسم بر است خود طلب
 باران کردن بهمازل قمر و ظلم سلطان و انکار کردن تقدیر الهی (او
 در بعضی احیان بر نسبت بعضی اقوام بر غضب مرشد و
 انتقام طلبید پس انتقام کسی عاصی را از مطیع استوار
 نمی کند و کند کار را از بیگناه بلکه تیغ بید ریخ بر سر ایشان

میکنند و آری ایمن و یمنه آن را بی جراح میکند می آید و می
کتاب الا مآزیه فی العشاء قال الیهی صلعم من حرج علی امتی
بینه یضرب ورمای فاحرقها و لا یخافان مؤمنیها و لا یغنی
لیدی عینهمه فیس مینی و لست یسمم تر حر * کینه
میر و آن آید بر است من شمشیر خود و حالیکه سر مد
نیکو کار است را و بد کار است را و پاک است را و ارکشتن
مسلمان است و و مانعی کند و سر نمی برد برای هیچ خدا و بد عهد
عهد او را پس نیست آن کس از من و یستم من از ایشان را
و در بعضی احسان شورش عصبه نسبت بعضی اقوام در دل
او چشم میرد اناس بالحق قدرت انتقام میدهد او را پس
تخم کینه به سمت ایشان دو صید می گارد و مستطیر میباشد که
گرام و فتنی رسد که کینه دیرینه را بر روی کار آورد و فتنه می
کتاب الا مآزیه فی العشاء قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من و ال یلی
رینه من المسلمین فیموت و هو عاش لکم الا حرم الله علیه
الائمة تر جر * فرمود به تهمر عدا صلعم بیست که امی و الی
که تعرف کند و عینی را از مسلمانان پس میرد آن و الی
و حال آنکه آن و الی جیاست کینه و ظلم کرده است مرا ایشان را اگر
آنکه حرام می گردانند ای تعالی بر دی برشت را (و از سمیه)

تجبر و تکبر است پیا نش آنکه بعضی اشخاص بحسب اصل
 جرات سرکش و خود بسند و صاحب دعوی باند می باشند بخود
 مستأکی متعوف می شوند و بخود نهای مروت و جان خود را
 دور تر می کنند و هر صغیر و کبیر را افزودن از خود می بینند و اعلای
 کمالات غیر را باند نای هنر خود اگر چه محض خیالی باشد مثل علو
 حسب و نسب هرگز همسنگ نمی سازند و مساوات خود را
 با دیگران به نسبت خود عار و تنگ می دانند غرض که فخر
 آفران را عین عزت خود می شناسند و تعییر اخوان را عین
 عظمت خود می انگارند و بر کمالات خود می نازند و کمال
 دیگر را از پایه اعتبار می اندازند و منتهای ارضی ایشان
 همین است که ایشان را در میان جمیع افراد انسان
 بوجهی امتیازی حاصل شود که کسی با ایشان مشارکت ننجد
 و راه بشا بهست ننجد و چون مثل این شخص بمنصب
 ملطفت می رسد و او تجبر و تکبر می دهد و در رفتار و گفتار
 و نشست و برخاست و القاب و آداب و در عائر معاملات
 و عادات امتیاز خود می جوید و از نزایب چیزها برای ذات خود
 بوجهی مخصوص می گرداند که از مشارکت دیگری در و بخت
 میبرد و راه مساوات دیگران را با کل می بندد و مثلا برای

نشستن خود و تنگه تخت ساخته دیگر از آن نشستن بر تخت
 مرج کرد و در مجلسی که خود نشسته دیگر از آن نشستن مانع شد
 و گفت که برای خود مقبره ساخت مثل سلطان و شاه و پادشاه و
 ملک و حور و اقدس و امثال ذالک اگر کسی ان الفاظ را
 بر فرزند ایشان هم باری گرداند آنرا گناه کار سخت می داند
 و تعزیر شده بد با وی رساند غرض که دل ایشان بهمن
 می خواهد که چنان خود را در نه گان الهی و امتیان رسالت نباهی
 نه شمارد و ایشان را از چنین خود را نگارند و در هر باب را
 طاعه اختیار کنند و خان خود را هر وجه امتیاز دهند و نیز می خواهند
 که آئین ایشان بسایه اصول دین و بسان احکام شرع متین
 مسلم فدا افت امام شود و متبوع هر خاص و عام کسی را اما ایشان
 مجال قیل و قال نماند و محل بحث و جدال نباشد کویا که با حکام
 الهی مخاطب هستند و در مخالفت او معاتب به و بهمن هر دو
 امر یعنی خود کشی و تمنا نفاذ حکم اما فائز قبی می گیرد
 و صورت نقای می پذیرد و نا آگاه بر تبه او طای الوهیت و موقر
 میرساند و او را از آن خوان فرعون و نمرود می گرداند
 هیچ و منفی از ادعای رب مجید نیست که حار و فزید او را در
 ضمن نمر بر خراشین و پروانهات خود نیست و دارد و هیچ اسمی

از اسماء خالق انکبر نیست که این جاهل ابر ذات خود را بان لقب
 نه نهاده و هیچ منصبی از منصب انبیاء مرسلین نیست که
 این حدود دین آدعای آن نه نموده و هیچ مرتبه از مراتب
 خلافتی را اشدین نیست که این رئیس السفسفین در آن
 بر راه بساوات با ایشان نه پیمروده و این سلطنت نگیرد
 تجبر چنانکه در حق کافه امت و دین ملت بغایت مضر
 است همچنین برادر خدایان در حق این داعی جاهل ستم
 قاتل هیچ سلطانی را از سلطنت خود انقدر مضرت
 نرسیده که متکبر را از سلطنت خود رسیده که جان
 خود را خالق و جایای شمارد و یانی بر ایا خصوصاً و تیکه
 بر مانده یار او باشد و بخت یار او که اکابر اهل زمان پذیر
 در دست شوند و سرکشان اقران بغایت پست درین
 صحرای استکبار ابد و بالا میگرد و دود ماغ نحت او
 به عالم بالا میرسد فی المشکوۃ فی باب تقصیر الناس قال الذی
 منهم اذا مشى امسى المطیطاء و خلد منهم ابناء الملوك
 انبیاء فارس و الروم سلاطین الله شرارها علی خیارها * ترجمه
 و تیکه بر او و در امت من خراشان بطریق تکبر و
 چاکری کنند ایشان را اولاد فارسین و روم

بر که ر و خدای تعالی بدان است را بر نیگازان ایشان
 فِي الْمَشْكُوَّةِ فِي بَابِ الْقَصَبِ وَالْكَسْرِ قَالَ السَّيِّءُ صُلَحْمُ يَقُولُ اللَّهُ
 تَمَارَكَ وَتَعَالَى أَ لِكُمُ بَاءُ رَدَائِي وَالْعَلَمَةُ إِذَا رِي
 فَمَنْ نَارِي رَاحِلَةً مَعَهَا إِذَا حَلَّتْ الْمَارَةُ تَرْجُمُ * مردم و پیغمبر خدا
 ضلیم بیشک پروردگار بر رک و در ترمی (زاید کمریای باد و من
 است و عظمت تهنه من پس کسیکه راجع کند و مشارکت
 جوید بمن و یکی ازین دو صفت می در آرم ان کس را در
 آتش دور رخ دهم فی کتاب الْأَمَامِي قَالَ صَلَاحُ أَغْطِ رَحْلِي
 عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَخْتُهُ رَحْلٌ كَانَ يَحْمِي مَلِكَ الْأَمْلاَكِ
 لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ تَرْجُمُ * نخستم آرد از ترمین مردم و حیث
 ترمین ایشان بر خدای تعالی بد و ز قیامت مردیست که بوم
 تسبیح کرده می شد و در دنیا ملک الا ملک زیر اکر نیست
 بادشا، بحقیقت مکر خدا را سر و دهمه ایضا قَالَ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَمِي وَامْتَنِي كَلِمَةً مِنْ اللَّهِ وَكُلَّ
 نَيْسًا لَكُمْ أَمَّا اللَّهُ وَلَكِنْ لِيَعْلَمَ عِلَامِي وَحَارِيَّتِي وَفَتَائِي وَدَائِي
 وَلَا يَقُلِ الْعَبْدُ رَبِّي وَلَكِنْ لِيَقُلَ سَيِّدِي * ترجمه * باید که
 گوید کسی از شما سوادک خود را بد و من و دیگر ک من
 چه مردان شما سادگان را بد و هر زمان شما کنیزگان خدا را

ولیکن باید که گوید غلام من و کودکی من و جوان من و جوانیه من
و نکوید غلام اقامه خود را رب من و لیکن بگوید مردار من
و فی رواية لا یقل العبد لیسید مولای فان مولکم الله
ترجمه * در روایتی این قدر لفظ زیاده
مکرر ده که نگویید مملوک مالک خود را مولی من زیرا که
مولای حقیقی شما الله است) باید دانست که این
مناظرت جابره که چندی او صاف اذن کو رکزدیده بر دو قسم
است * قسم اول * آنکه سلطان جابر با وجود این شوخ و
هک ناخشی که بالاذکور گردید قدری از ایمان هم داشته باشند
و به بعضی اعمال صالحه همت گماشته * اگرچه آن اعمال را
هم بوجهی اداسی می کند که مطابق بر طریقه مشروع نیست و نزد
آمال دیانت مسعود نه بلکه موافق آئین خود آنرا اداسی نماید
و به وجه مطبوع خود در آن می و آید تا مادر دل خود همانرا
عسویه تقرب الی الله می سازد و باخلاص نیت یحاسی آرد
مثلاً چنانکه در ابواب هواد هوس خود و خرائن و افرو و دافن
متکاثره صرف می نماید هم چنین معجزی بحسن لطیف نفیس
مطاف و مذهب و مصفا و منقش بنا کرد و آنرا از عبادت مالیه
شمرد اگرچه بنای مثل این معجز هم در جنس ابراف

است که از شرح تعالیم ما محمود و خداوند مقبول * لیکن
 از آنجا که طریق انفاق ندادیم اسراف است پس معنی اسراف
 فی سبیل الله همین میباشد که در مصادر و مختموده شرعیه
 هر قدر که اسراف کند همان قدر خداوند محمود است و عطف
 الشرح مقبول ناهیه تقریر با الی الله اموال خیریه در آن
 صرف نشود و شار زیادت خویش را در اسراف پیوسته
 * قسم ثانی * آنکه سلطان عابد و دال این قدر خوف الهی
 می دارد که افعال شرعیه را هم با طاعتیت به آرد بلکه
 آراهم بطریق رسم و عادت و نیاز حصول یکسانی در میان
 اهل زمان و اظهار مساوات را اقراران بعضی می آرد و آنرا
 نیز از پوازم حاد حلال خود می شمارد پس چنانکه اعمال
 صالحی سلطان اول بافتار ظاهر مردود بود و بافتار نیست
 محمود و در چنین اعمال این سلطان ثانی هم از امیر و قاسم
 است و هم از درون کاسه و درین حاجت لطیفه است که در
 ضمن چند کلمه بیان باید کرد * نکته اولی * سلطان حار هر چند خداوند
 مردود است و از مساحت قریب مطرود * ناماد و نوع انسان
 یک کور از دمنفعتی بهو مبین و مصرقی لکافریین می رسد مثلاً
 پادشاه طلب جماعت و مهمکست عفاای مسلمین و اددیرد امیر

فی شکر داند و بسلاطین کفار مصرتی می رساند اگر چه هر درش
 مومنین بنا بر پاس دین و سرزنش کافریین بنا بر احمای کفر
 زب العالمین بعین نیاروده پس منفعت آن اگر چه
 بذات او هیچ بر حیده قانادین و اهل دین بگوانه سرسبز گردید
 پس او را بسان کور مشعل دار یا صیرخه منگذاو باید فهمید و در
 کار نیک شریک او باید گردید * وجود او را بهتر از عدم باید شمرد
 و حق المقتدر را از سنا زعت او اعراض باید کرد بلکه اگر درگاه
 مجیب اله عوانت اصلاح حال او باید طلبید و ظلم و تعدی او را از
 قیلان بلای آسمانی باید فهمید فی المثل و الا فی کتاب الامارة والقضاء
 قَالَ الَّذِي صَلَّعَ مِنْهُ اَنَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ اَنَا اَللّٰهُ لَا اِلَهَ اِلَّا
 اَنَا مَا لَكَ اَلْمُلُوكِ وَمَلِكُ السُّوْكِ قَلْبُ الْمُلُوكِ فِي يَدِي وَاِنْ
 اَلْعِبَادُ اِذَا اَطَاعُوْنِي حَوَّلْتُ مُلُوكَهُمْ عَلَيْهِمْ بِاِلْحَمَةٍ
 وَالرَّايَةِ وَاِنْ اَلْعِبَادُ اِذَا عَصَوْْنِي حَوَّلْتُ فَلَرَّ بِهِمْ بِالسُّكْطَةِ
 وَالدِّمَةِ فَسَامُوْهُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ فَلَا تَشْفَعُ اِلَّا بِمَقْدَمِ بِالْعَامِ
 عَلَى الْمُلُوكِ وَلَكِنْ اَشْغَلُوا اَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَيَّ
 اَكْفِيَكُمْ مُلُوكَكُمْ * ترجمه * فرمود بینخبر خدایم بدرستی که
 اله تبارک و تعالی می گوید منم خدای نیست کسی معبود
 حیوای مانکه مالک پادشاهانم و پادشاه پادشاهانم و الهای

پادشاهان در دست من است و پدر سبیکه بنده گان
 چون فرمان برداری کنند مرا می گردانم دلهای پادشاهان
 ایشان بر ایشان بر حمت و رافت و پدر سبیکه بنده گان
 هرگاه نامرمانی کنند مرا بر گردانم دلهای پادشاهان و انجمن
 و کرامت پس می چشاند ملوک عباد را خدا ب مد
 پس مشغول دارید ذاتهای خود را به حای مد کردن سلطان
 و کن مشغول دارید خود را در ذکر و تصرع تا کفایت کنیم
 مشرملوک شمارا لا گفته نایب سلطان جابر از بسکه خان خود را
 از مسلمین می شمارد که فاد حیت دین متین و غیرت
 شرع سبک از دل او می جوشد و بنا بران در اعلامی کلمه
 رب العالمین می گو شد بسبب درین صورت تأیید دین
 متین از صورت می پذیرد و شرع سبک از درون نفی می گیرد
 فی المشکوة فی باب المعجزات قال النبی صلعم ان الله
 یتوب لکم هذا الذین یا للرحل الفاجر تر صر * فرمود
 بی صادم در سبیکه هر دو دگر در عالم تأیید خواهد کرد این
 دین را از بده بدکار پس درین صورت اطاعت ا
 از جمله ارکان اسلام است و اعانت او خداست
 سید الامم قال النبی صلعم آتجهاد ما ین الی یوم القیام

لَوْ يَبْطُلُهُ عَدْلٌ عَاقِلٌ وَلَا جَوْرٌ جَائِرٌ فرمود بنی هاشم
 جازی خواهد ماند تا قیامت باطل نخواهد کرد او را عدل
 عادل نه ظلم ظالم * نکته ثانی * سلطان جائر بلا ریب محتاج
 امر بالمعروف است و اظهار حق بجهنم را و افضل عباد است
 وَفِيهِ فُتِي بَحْتَابِ الْأَمَارَةِ وَالْقَضَاءِ قَالَ أَلَيْسَ صَلَاحُ أَفْضَلِ الْجِهَادِ
 مَنْ قَالَ كَلِمَةً حَقٍّ مَدَّ سُلْطَانُ جَائِرٌ * ترجمه * فرمود پندشهر
 نه اصلاح فاضل ترین جهاد و قول کسی است که گوید
 کلمه حق را نزد سلطان جو رکنند * اما امر بالمعروف
 او را به جهنم باید کرد که بجز مخالفت و منازعت نکشد
 و بسره بنی و خروج نرسد که خروج بر امام جائر شرعاً جایز
 نیست فِي الْمَشْكُورَةِ بَحْتَابِ الْأَمَارَةِ وَالْقَضَاءِ قَالَ
 أَلَيْسَ صَلَاحُ الْأَمْرِ دُونَ عِيَّةٍ وَالْفِرَاقُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ
 مَوْعِدَةٍ اللَّهِ قَدْ يَكُونُ مَوَاقِفُ اللَّهِ لَا يَدْنِي مِنْهَا
 مِنْ طَاعَةٍ * ترجمه * فرمود رسول خدا صلعم آگاه باشید
 سبک و الی و امیر کردانیده شد روی والی و حاکم پس دید
 آنکس والی را که می آید و می کند چیزی از نا فرمانی خدا پس
 باید که ناخوش دارد چیزی را که می کند وی از نا فرمانی و
 محبت خدا پس ناپسند دارد آن چیز را که می کند امیر از

از عنایت و بخشش ذیبت خود را از طاعت
تذیبه ثالث در ذکر سلطنت قیام

باید دانست که چون زمان سلطنت چاهره ستم می گردد و سلاطین
چهارمین سالها سال بر همون آئین بر یکپیر و پنجبرائی ذری می گذرند
و در کارنامه سلطنت بگویند که زمانه جاهلیت که قبل خاتم الانبیاء
طیبه الصلوٰه والسلام بود نمود می نماید و احکام خلافت را شده
و سلطنت عاد که مثل خواب فراموش از یاد میرود و از لطف
مطلق ریاست و بیاست همین سلطنت چاهره مفهوم می گردد
پس کسی از اهل هدایت و دیانت امر ریاست و بیاست را
از جنس طاعت و عبادت نمی شمارند بلکه آنرا از انجیل انواع
و بیابانستی و افحش اقسام شرکشی و مستی می انگارند
پس انگارنده و اعظم امت ازین دور دوری گیرند و از
قرب و جوار می بریزند و از بجا است سلاطین دست بردار
می شوند و از مصاحبت ایشان بیزاد پس مراعات سلاطین
بسان ملائکه شیاطین بلا تکلف و زبانی نفس اماره و ذریه
می روند و بلا قید در میان نخوت و غرور می روند و عقاب و کفر
ایشان و مستهینان ایشان در استخراج و قاتق فسق و فجور
و ابراب اند و جرمال و عزل و نصب همال و طوالت تعذیب

و عباد و تخریب بر ایاد ابواب تکبیر و تجبر مشغول می شود
و استنباط اصول و فروع آن می کند * و حکم هر که آمد
بر آن مزید کرد این فن قبیح روز بروز ترقی می گیرد و در قرن
بشماره رونق می پذیرد تا اینکه کلیات آن مضبوط می گردد و
جزئیات آن مبسوط و اصول آن مقرر می شود و فروع آن
محرر * و در امری از امور ریاست و سیاست حکمی مخالف
سود عسکری ثابت میگردد و در هر محله از این معاملات
بنی آدم اصلی مقابل دین قائم می شود پس ملتی مقابل
ملست مصطفوی بر پایی بود و سنتی مقابل سنت نبوی
بر ملا * آئین سلطانی مخالف احکام ربانی پیدا می گردد و
قوانین خانقائی مخالف شرع ایمانی هویدا * بسا چیز است که در
بشرع ربانی حرام است و در آئین سلطانی واجب و هم چنین
بالتکس * مثلا اطلاق لفظ شاه شاهی و خداوند جهان و جهان بان و
حضرت اقدس و عرش اشیائی و بنده خاص و پرستار با
اختصاص و قلم قدر توأم و استادن امراء دست بسته و
و سرنگون و عقد مجلس رقص و سرود و ایس حریر و ایام جشن
و عید و استعمال ظروف سیم و زرد و اظهار فرحت و سرور
و راجعاً به کفار مغفل نو روز و مهربان و هوئی و دیوانی و سنبل

آن از مقدمات برادران برادر و معاملات دشمنان و آیین
 در بشرع و مالی حرام است و در آئین سلطان واجب
 با اقسام و جواب السلام طایک و حضور ضماحت
 و حسن معاشرت و خلق نیک با خفای مدکان الهی و
 مصافحه و معانقه با هر مسلمان و اجابت دعوت هر صبیح
 و شریف و احتیاط با جمیع اهل اسلام و حج بیت الله
 الحرام و خدمت اولیاء الله و دوام ملازمت ایشان و
 دوام ملازمت در مجلس علم و ذکر و عدم مخالفت
 کسی از رؤساء و خفای و دشمنان حوائج ذوی المآجات
 و امثال ذلک و آیین هر در شرع و مالی مأمور است و
 در آئین سلطان مسموع و واحد محصول مال تجارت
 را بداد و ذکر و تقبیل ظالمین مردم آزاد را بر سر کمر
 در باد و بکند و محو او را در رود و در شهر نماید و دیگر
 مسافران و اخذ چیزی از اموال ایشان و امثال ذلک و
 آیین هر مخالف شرع و مالی است و موافق آیین سلطان
 و بسا جرم است که تنزیر آن در شرع و مالی دیگر است
 و در آئین سلطان دیگر و در شرع قطعی
 است و در آئین سلطان قتل یا حبس برادران بادشا

و بر سر و کمر و پد بر خود نه حکم شرع شریک اند و بر حکم آئین
چهارم * تمام مال بیت المال ذر شرع حق بکافه مسلمین
است و در آئین مملوک سلاطین * بالجماعه آئین سلطانانی
پنجم بس طویل و عریض مستوجب احکام و نگار رنگ و
اصول کوناگون مقابل شرع ربانی جبر سبده * و تعالیم
و تعالیم آن و در میان ادا کین سلطنت و اساطین مملکت مروج
میکردیده که پدران مشفق برای تربیت و سران خود بر همین
آئین استادان این فن را که ایشانرا انا لیق می گویند
تعیین می نمایند و در یکا همین فن را تعلیم می نمایند * و
انرا از کجالات ایشان می شمارند و از مفاخر آنها می انگارند *
و خیر خواهان سلطنت و ترقی خواهان مملکت که در صنعت
تجارت و تقویت قوت بسائی و دراعت بیانی میدارند بسوی
بهمین آئین مردمان را دعوت می کنند و بسوی آن ترغیب
می دهند و بکتاب و رسایل در آن در دست می گردانند و
تیراند که شواهد و دلائل بپایه اثبات مبرسانند * چنانچه
در ساله در کتاب این حریر مشهور است و مسئله تجویز
مسجد * برای سلاطین معروف * و آئین اکبری درین فن
گفتنی است بس مرسوم و اصول و آئین او که مفهومی بدین

الهی است و کتاب در دو بعثان امانت است مضبوطاً بالجملة
 این سیاست سلطانی مذہبی است غیر مذہب اسلام و
 مذہبی است یعنی سید الامام سمانه سائر مذہب باطله
 مثل یهود و مجوس و زرتشتی و شیعه و حواری که مذہب
 این نام اگر چه فی الحقیقت باطل است اما دین
 ایشان همین است که مستفاد از کتاب و سنت همین
 مذہب است بحال این سلاطین که ایشان احکام خود
 را مستفاد از کتاب و سنت نمی شناسند بلکه مسخر و حکم عقلی
 بر عاقله قیام سلطنت و انتظام مملکت مبتنی می انگارند پس
 فی الحقیقت آئین ایشان شیعہ ایست از مذہب فلا صفة
 از مذہب اسلامیه چنانچه پیغمبر و علمای آن وجود این سلاطین متذکرین
 چهار فرموده اند فی المشکوۃ فی کتاب الایمان قال النبی
 صلعم لما خاف علی اُمتی الا یموتوا یا یموتوا
 نمی ترسم من بر امت خود دیگر امیران و ماموران را که
 گمراه گردانند و بگویند ای صلعم عن حدیثه قال قلت یا
 رسول اللہ ان یكون بعدک الخیر شرکما کان قبلک شرک قال
 نعم قلت فما الخیر قال السیف قلت و هل بعد السیف
 و یة قال نعم یكون امارۃ علی اهل الی و ملکة علی دین

قُلْتُ ثُمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ تَشَاءُ دُعَاءَ الْفَضَّلِ * ترجمه * گفت
 حدیقه عرض کردم یا رسول الله ایامی باشد بعد از بن نیکی که
 دین اسلام است بدی که کفر است چنانکه بود پیش از آن
 بدی فرمود آری باقی منی ماند و می گفتم پس چیست طریق
 نجات از آن بدی فرمود شمشیر است و قتال کردن با کافران
 گفتم ای باقی منی ماند اهل اسلام بعد محاربه کردن با کافران
 فرمود آری می باشد ملک و امارت و لیکن با قذاب یعنی قبار
 آلوده و می باشد صلحی بر دشمنان یعنی با خداع و نفاق گفتم بعد
 از آن چه خواهد شد گفت پستیزید امنی شود خوانندگان بگمراهی
 و نیز در همان حدیث آمده یَتَكُونُ فِتْنَةً عَمِيَاءَ صَمَاعَ عَلَاهَا
 دُعَاءُ عَلَى أَبْوَابِ اللَّيْلِ * ترجمه * فرمود آنحضرت فتنه
 خواهد شد که بر سر یعنی مردم در آن فتنه محجوب خواهند بود از
 دیدن حق و ممنوع خواهند گشت از شنیدن آن در آن
 فتنه خواهند گانده بسوی آتش و درخ ایستاده بر درهای
 آن اندر چند امثال این سلاطین فی الحقیقت از قبیل اکابر
 بشرا اند و از جنس اهل ناز * فاما از بسکه برهان خود دعوی
 اسلام می کنند پس کفر ایشان مستور است و ایمان
 ایشان ظاهر * * شاهد تصدیق همین دعوی غلام

از رسوم اسلام * منی عقید کجاج و خنان و انظار و تبجیل و روز
عید الفطر و السعی و تجمیز و تکفین و نماز جنازه و دفن در مقابر
مسلمین در میان خود جاری می دارند * و از شرع و بانی ماکمل
است بردار نمی شوند * آری آئین سلطانی را در حق خود ملازمان
خود واجب النعمان می ارکازند * چنانچه در محاورات خود آئین
را با شرع هم کرده و تلفظ استعمال می کنند * مثلاً می گویند
که هر چند شرع اصل است اما در باب سیاست با شرع طور را
هم باید و مراد از طوره آئین جنگیز خان است * پس شایع
همین دعوی اسلام که بظواهر آن زبان ایشان صریحی نزد ایشان
از کفر صریح محض و طایفی دارد * اگر چه کفر مخفی هم در مواضع
افزودیه گزینست * اما اسلام ظاهری متقنی همین معنی است که با ایشان
در احکام و پیروی معامله مسلمین عمل آورده * دایشانرا هر در
باب معاملات از جنس مسلمین شمارند * که در احوه ماکفای
شرار و در بركات نار نماید باشند * و در دار و گیر و رب
قدیر نماید الا ما دامند * و یا و صحت و صحت الهیه است
گیری ایشان نماید خواه قبل التعذیه و خواه بعد التعذیه
ایشان را انصرفت نماید * بالجمله حال معاد ایشان بر علم
حکام العیوب چهارند و در احکام معاش معامله مسلمین با ایشان

یعنی دارند با اجماع چون غلطت جائده مجوز ضلالت رسیده اند
 نمره فسق و ظلم بر آمده در اقسام بدعت و ضلالت و انحراف
 گزیده پس حکم سلاطین مضایق حکم معارض فرق باطله مبتدعین
 احث اختلافی که در تکفیر و عدم تکفیر سلاطین مبتدعین واقع است
 همچون اختلاف در تکفیر و عدم تکفیر سلاطین مضایق مستحق
 و از بسکه احتیاط در محل اختلاف لازم است بنا بر عاید توقف
 و در حال همین مضایق واجب و نیز باید دانست که سلطان
 متصل هم دو قسم است * سمر و * و بقوله * پیافش آنکه چون
 آئین سلاطین بمشابه مذاهب جاری و ساری گردید و پایه اشتها
 رسید پس بعضی از سلاطین متاخرین اکبره بحسب اصل
 حیثیت بعیش و شیطا را خب نمی باشتند و عادت تکبر و تجبر
 را طالب نه * قایما بر احانت آئین اسلاف محض بر سبیل
 در هم و عادت اثر بعین می دارند اگر چه در دل کراهتی از آن
 می دارند بلکه در بعضی احوال بر سلطان آئین این سلاطین هم
 آگاه می شوند قایما چار و ناچار در همین راه می روند که رعایت
 آئین ریاست بر ایشان غالب است به نسبت پاسداری
 قوانین و یاست * و محبت جان و مال بر ایشان غالب
 است به نسبت محبت رب ذوالجلال * و پا خداری

منصب حکایت برایشان قوی تر است به نسبت پاسداری
 احکام رب العزّه * این قسم سلاطین و اسلاطین متقدمین
 می گویند و بعضی دیگر از ایشان بحسب اصل خلقت هم
 پادشاه و پادشاهان می باشند و از حقیقت ایمان مائیکل
 قائل * و چون آئین اسلام با رغبت حلی در امتحان
 تعیش و شمر ایشان را داد و داد انکیخت پس رعایت
 آئین از ایشان بود انهم می شود بلکه رد و بقا و الا
 ایشان کمال میرسد گو یا که او را از حیدر مجتهدین
 این مائیکل گفت و در سنک مجددین این سنت
 توان خدمت این و اساطان منسرد میگویند و درین مقام چند
 لطیفه ایست که در ضمن چند نکته مایه گفت * نکته اولی *
 سلطان مفضل هر چند رئیس المفسدین است و امام المفسدین
 و ریاست او در سنت دین سخی است قائل و امامت
 او بحکم کتاب و سنت و همی است باطل اما ادا بما که راه ایمان
 اسلام با او مسدود است تکفیر او مشکوک * نکته دوم *
 اظهار حق و حردح از اطاعت او نیز از سائل
 اختلافیه است پس شخص محتاط و لازم است که خود بران
 اقدام به فرماید و دیگر نه امر و ملامت سازد یعنی خود را

یعنی در خروج نه بیدارید و اگر کسی با او مخالفت و منازقت
 نمود زبان طعن برد نکشاید چنانکه بسیاری از علماء اهل
 سنت خود بر قتل و ضرب و افش دست نمی کشیدند تا ما بر
 محمود بن این امر مثل علماء ماوراءالنهر اعتراض نمی نمایند
 و چون یعنی در خروج بر سلاطین مضامین احتیاطا مسموع است
 لاجرم سلطنت ایشان از اقسام امامت معهود و نکته ثانیه
 بنیاطان معتقد به نسبت مله اسلام اقرب است پس
 احتیاط در مخالفت و منازعت اودا جب و کیک با او به
 منازعت برخاست و دست از متابعت او برداشت هر چند
 به ظاهر شرع مطعون نیست اما این عمل به مشامت و قتل
 مقرون نه بکر آنکه قیام خلافت را شده با خلطت عاقله
 به نقد بر میسر و نریاست او متیقن باشد پس درین
 صورت بر اعتراض اعلام قتل و قتال و برانداختن آن مبدء
 قتال در حق مله و اهل مله منفعتی نخواهد بخشید و الابعوام
 و خواص بیشک مضرتی خواهد رسید

تنبیه رابع در بیان سلطنت کفر

باید دانست که مراد از سلطنت کفر و رین مقام
 حکومت گذار اصلی نیست بلکه مقصود از ان سلطنت قومیهست

که جان خود را در راه مسلمین می شهادت دهد و مو جهات
 کفر صریح یعنی می آرند و از ایشان نه نسبت ادعای
 شرع آنقدر مخالفت و عداوت و دشمنی شود که بر ایشان
 حکم کفر و ارتداد ثابت می گردد بپایشان آنکه بعضی اشخاص
 بافتن از اصل جلالت نامحرم مزاج و از ندیق طبع می باشند
 که هر چند بظاهر کلمه اسلام می خوانند اما نه او را قبول را
 و دین و مذاهب را و حساب کتاب را با یقین
 می دانند همین شیب و لغزش از دنیاوی را سعادت و
 شقاوت می پندارند و همین حصول جاه و جلال و تحصیل
 مال و منال را اصل کمال می انگارند هر که در همین
 ابواب غریق و منتهک است همون است مرد ایشان زکی
 و فاضل و هر که از ان معرض و بفرمانفت است همون
 است مرد ایشان غبی و جاهل * چیریک باعث تحصیل
 دنیا می دون نماند همون است مرد ایشان لغو
 و لاطائل و مشغفی که شمر حصول نام و نشان باشد همون
 است مرد ایشان رنجی حاصل * پس انبیاء الله و ماسر
 ادیان را در حق را از جنس عقلمای جاه طلب می شمارند
 و اتباع ایشان را از جنس ستمهای بی عقل می انگارند که

بر سخن ای احمق فریب ایشان مغرور مگرد و بداند و
 بجز اعید بر بسته ایشان مسرور تر پس رعایت ملت و
 سنت را در جمیع اقوال و افعال از جنس حماقت می شمارند و قید
 مذمت و مشرب را در عادات و معاملات از قبیل سفاهت
 و کشیدن رنج و کلفت و رعبات نزد ایشان محض
 نادانی است و بتی و توکل علامت عجز و ناتوانی پس
 چون امثال این استغناص بنصب سلطنت می رسند و
 ممکن بر سریر میبایست می شوند آئین سلطانی را که بظاہر باعث
 اذیاد و دنق سلطنت است مطابق فرائض و گیاست می دانند
 و شرع ربانی که نزد ایشان بی حاصل است از جنس رسوم
 فقه ماہنت می شناسند پس لابد زبان طعن بر دهنی کشایند
 و او را به نظر ملازمان خود مختصر می نمایند و باطن نفایس
 استیصال او می جویند و راه ستار ضد او می بویند و در برابر
 حکم آئین سلطانی را ترجیح می دهند و حکم شرع ربانی را تسفیه
 می کنند منافع آن را بچرب زبانی تقطیای می دهند و مضار
 این را به تلویح تبیین می کنند بالجمله در هر کلام ایشان
 بزمی می باشد بماند رب العالمین و طغری می باشد بر سنت
 سید المرسلین گاهی کلام خود را با شعرا و شعرا را زیاد و کو

میزد نمی کند و گاهی به تشبیهات علمای پیچیده جو * و گاهی دعوائی خود
 و انکلام بلا صنف مدال می کند و گاهی بر سوزن ملاحد * پس این
 قسم سناطین لا شک و در حس کفار و ستم دین آمد و ز مادیه
 مرتد من جهاد و ایشان را از کون اسلام است و امامت
 ایشان اعانت میداد امام سلطنت ایشان اصلا از جنس
 امامت حکمیه نیست و طاعت ایشان نوع من الوجود از
 ادا امر شرعیه نه که فی المشکوۃ فی کتاب الاِمَارَةِ وَالْمَقْصَادِ
 مِنْ عُنَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْزُورُ رُؤُوسِ اللَّهِ
 صَاحِبِ عَلَى الْأُمَمَارِ وَالْأُمَمَارِ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا أَوْ أَحَادًا
 ضَلَّكُمْ مِنْ اللَّهِ وَبِهِ يَوْمَئِذٍ * به حرر * روایت است از
 فاضل * اس صامت مدد متی شان اینست که گفت مدعت کردیم
 ما از رسول ص اصیلم بر این که مخالفت نکنیم امیر را اگر ما کنه
 به مبدء کدر ظاهر را که بر دشما از خدا در آن دلیل بر دشمنی
 و در دلی اجباں اس سناطین مرتد را چنان بحال بهر سد که
 عوام چند آنکه در اتباع امانا و مرسلین مساجی یلیعه بجای آرند و
 آمران که ل جهادات خود می شمرند و نقد در اتباع
 سناطین سرگرم می باشند بلکه بسیاری از ایشان ازین
 امر پاک و شرم میدادند تا و علیہ اذ طایع مذکور را ماد دعوائی

مطابقت ضم باید کرد و انعقاد بطمع جا و مال اطاعت اختیار
کنند و معنیها بنا بر حسن مال پس ادعای نبوت بر ملا می کنند
و مانده به دیده بر پا و از بسکه تجبر و تکبر مقتضای سلطنت است
پس ادعای الهیبت با ادعای نبوت منضم می گردد و کفر
او را کفر شرعون بالاتر می شود و قیام سلطنت او تداوم بنا بر
ظاهر کفار است که بر ذر مسلمین فرض عین می شود که بر وجهها
قائم بگردانند و این شورش و فساد بشمیر بنشانند
و اگر نتوانند از ان اقلیم بهجرت نمایند و دارالاسلام
فرو و آیند باید دانست که ذکر سلطنت او تداوم درین
مقام با وجودیکه این قسم موضوع است برای بیان
اقسام امامت حکمیه و این سلطنت مذکور خارج است
از ان اقسام محض بنا بر همین امر واقع گردیده که در میان
همین سلاطین مدعیان اسلام گاهی سلطانی می باشد که محض
از جنس کفار شرار است و از مرتبه بین الکاذب و شمار استیصال
او عین انتظام است و اهل کادعین اسلام و اطاعت
بر مسلط از احکام شرعیه نیست و انتقاد در متجبر از او مردینه نه

* خاتمه *

در بیان آنچه از لفظ امام درین کتاب مراد است باید دانست

که مرا و از لفظ امام درین کتاب مطلق مفهوم امام ماست
 بلکه همان امام است که تعلق بسیاست دارد * پس اصحاب
 امامت خفیه مثل اعدال و اقطاب و ادبای امامت مانده
 محمد مثل پیونین بر ای هدایت و ارشاد از مبحث این کتاب
 خارج اند ذکر ایشان محض سائر طریق نیست و تهرک در صدر
 این قسم واقع گردیده پس مراد از امام صاحب سیاست
 است نه خاص خایفه راسخ که آن بهمان اکثر اعظم است
 مادر الوجود و کسریت اخیر است در اکثر اعظم مشهود * نه
 مطلق صاحب سیاست بجز یک بر قاصد مدکار در داخل باشد
 و در عالم ستمکار در و شامل و هر خون خوار عین در و پس در
 باشد و هر چهار مرید با و سمرج هر مصلی مد آئین باد موصوف
 باشد و هر یک بدین باد معروف * چه مضرت این سلاطین
 به نسبت دین و مانده بنفای از بد است از منفعت ایشان
 و موافقت این خوافین به نسبت اسکا به ائمه نهایت
 بعد است از مخالفت ایشان بلکه مراد از لفظ
 امام درین مقام صاحب و هویت یعنی کسیکه عالم
 جهاد را عداوی دین بر افراخته باشد و اجتماع كافة
 مسلمین درین مقدمه در خواسته و در اعانت مشرع

همین گم بسته باشد و بر مسند هیاست وین بر نشسته
و مذهب می نمرند و به ملت نگرفته باشد و مشرعی غیر مشرب
مسند بهر بسته و در عدالت و سیاست آئینی غیر آئین
نبوی ساخته باشد و نونی غیر قوانین مصطفوی
نهر داخله و در باب مصالحت و منازعت و جنبی نمر
از موافقت و مخالفت وین اظهار کرده باشد و در هیاست
دوله الت طریق غیر احکام ملت و آثار صحت اختیار نه نموده
پس همون است صاحب دعوت قانانیکه درین مقدمات
ریاکار است یا اخلاص شعار و در مقامات خاصه خود فرو و
الافعال است یا محمود الاعمال پس با مثال این امور
و درین مقام هیچ غرضی متعلق نیست تفصیل این اجمال
و تشریح این مقال در ضمن دو تنبیه بیان باید کرد

تنبیه اول در تشریح مفهوم صاحب دعوت

باید دانست که ریاست و سیاست را دو باب است هاست
صالح و جنک با مخالفین و باب نظم و نسق بموافقیین و در همین
هر دو باب صاحب دعوت امتیاز می دارد از سایر اصحاب
سیاست اگر چه در اعمال و افعالیکه اختصاص بذات او
میدارد هیچ امتیازی به نسبت دیگران نداشته باشد اما با سایر

ملحق و جنک پس تحقیق این مقام موقوف است بر تهیه
 یک مقدار * یا نش آنکه کسیکه بر عمر دیگری مشکر گشتی
 می نماید و از قوی رقابت خود میخواهد لایعجبی برای وقوع
 منازعت مقرر میگردد و اندوخته وجهی برای حصول منفی رقابت
 ایشان را میباید اگر چه فی الحقیقت سبب منازعت وجهی
 دیگر باشد و باعث رقابت وجهی دیگر * لیکن بظاہر تمامی قیل
 و قال در اثبات و ابطال همان سبب واقع میگردد و زبان زد
 نیر خاص و عام همان وجه می شود مثلا زید با عمر بمناسبت
 رقابت و از بکر رقابت خود درخواست و جنب منازعت
 همین بیان نمود که بر مال عمر و که پدر من مستجاب و قابض
 کند و ده وجه رقابت بکر همین فهمانند که تو از اقا زید من
 هستی و عمر از اجانب * پس هر چند ممکن است که باعث
 بر باشند منازعت بالفعل فی الحقیقت امری دیگر باشد غیر از
 غلبه که در وجه در بعضی احوال از مدت مدیده غلبه
 و متحقق می باشد و زید و تمامی آن مدت حاکم میماند تا مال
 امری جدید حادث میگردد که منازعت قدیم از او بر منتهی ظهور
 میزند مثلا از عمر تحقیری یا حبشی یا ششمی بر نسبت زید
 صادر کردید که کینه ذیرین بهمان جنب بر جو شیم تا ما بظاہر

همین دعوی تغلب بر روی کار است و همین صیغه سازفت
 در شمار چهار اثبات و ابطال بر همان متوجه است و تمامی بحث
 و جدال و در همان مستحق با الجماء پیش نظر درین منازعت
 همین صیغه جلی است نه آن صیغه خفی * چه بر زبان هر دو
 وزیر و یک و در اجنبی و شریک ذکر همین صیغه ظاهر جاریست
 نه ذکر آن امر مخفی * پس جمیع خواص و عوام همین میگویند
 که زید بنار طلب متبر که پدر خود با عمر منازعت میجوید نه
 اینکه غبار صیغه و شتم او از خود می شود یکدیگر زید را ملزم
 خواهد کرد و ایند همین وجه خواهد کرد ایند که ستر و که پدر تو در دست
 غیر نیست تو چرا با او منازعت میکنی نه اینکه سب و شتم از وجه
 نسبت تو جبار دیگر دیده چرا با او مخالفت می نمائی و همچنین
 یکدیگر غیر را از اجزام خواهد داد همین وجه خواهد داد که ستر و که
 پدر را چرا بر زید نمیدهی نه اینکه صیغه و شتم چرا میدهی و همچنین
 در میان گایه انام ذکر همین امر جاری و جاری خواهد شد که
 عمر چه ظالم است که مال پدر زید در قبضه خود نهاده نه اینکه چه
 زید با نیت که زید را صیغه و شتم داده * همچنین ممکن است
 که در جه بر نفاق همراه زید فی الحقیقت طبع حصول مالی باشد
 یا خوف مالی یا از جان زید خواص و عوام همین خواهند که

بگره رفاقت نیز به جهت قرابت ادا اختیار فرمود بلکه بکار نهم
همین وجه اظهار خواهند نمود که چگونه رفاقت ادا اختیار نه نماییم
که او قریب من است چون این مقدار مهمل شد پس
باید دانست که کلام درین مقام در اسباب ظاهر و در وجه
باهر است نه در اسباب خفیه و در وجه کانونه یعنی
امتیاز صاحب دعوت از غیر او به همین ظهور اسباب
منازعت است و لواهر وجه رفاقت ناماد و حقیقه الامر بر سر
خواه نیات صحیح داشته باشد خواه نیات فاسده و پسر
می گویم کسانی که با اهل ریاست و سیاست بر سازت می خیزند
و از قومی رفاقت خود جویند لاجرم سببی برای منازعت آنها
می کنند و وجهی برای اختیار رفاقت بهان می نمایند پس این
اسباب و در وجه یا از جنس مقدمات دنیویر باشد و یا از مقدمات
دینییه اما اسباب و در وجه دنیویر پس مثل طلب مهربانیت
موروثه است که از شاهزادگان اسلاف سلاطین
سر بر می زند که مهربانیت از خاندان ایشان بر یاد رفته و در دست
دیگران افتاده و بعد مرد و در شاهزادگان ملکه هست بر
بر می آید و دعوی مهربانیت موروثه بر روی کار می آید
پس سبب بر پاشیدن منازعت و طلب همین سلطان زمان

است بر میگفت اسلاف * این شایزاده گان بنا بر طلب میبایست
 با اسلاف خود بر خاسته و حق قدیم خود را پایه اثبات برسانند
 به همین سبب شهره عالم می شود و زبان به دجوه و ربنی آدم
 که نشان شایزاده بنا بر طلب میبایست اسلاف خود بر خاسته
 و حق خود را از سلاطین مستغلبین و رخواسته دانند که رفیق خود
 می گردانند و جوه متعدده می فهماید بعضی را از هواخواهان
 یاران خود می گردانند و بعضی را توقع حصول منافع کثیره
 از مناصب جلایه و اموال خطیره می فهماید و بعضی را بدلاقمه
 توکمری دمی پذیرد و از محض بهمین خدمت ظاهری می گیرد
 و ایشان را منافع نمک حلائی و مضار نمک حرامی می فهماید
 و همین امر را در اذهان ایشان پایه اثبات می رساند
 همین وجه و امثال آنها باعث رفاقت ایشان می شوند
 و بیان همین وجه زبان زد هر خاص و عام می گردد و مثلا
 هر کس همین کوید که لشکر هواخوان قدیمی و دولت جوان
 صمیمی و نوکران خدمت گذار و ملازمان شجاعت شعار
 همراه او مجتمع گردیده هر که میرد و همین اظهار می کند که من
 خازن اقدیمی ام یا طالب نوکری * و هر که رفاقت او اختیار
 نمی کند بهمین غم و پیش می آرد که من نه از قدوین قدیمی ام

و نه طالب تو کفری مرا بر اختیار رفاقت او پیش یافت نیست
و یا مثل دفع مغایر عالم متحدی مثلا شخصی از بادشاهان
الو العزم لشکر کشی کرده بر سر قومی آمد تا بدان و امثال
ایشان را زیر حکومت خود در آورده و آنها را از خشن زحایمی
خود شاد و مال و منالی از ایشان تحصیل نماید و ابواب
سیاست بر ایشان جاری نماید پس بنا بر دفع معصده او
و دسای آلتقوم مجتمع می شود و یا او متبادست می نهند
و از اقوام دیگر استعانت می جویند و راه تالیف ایشان
می یابند پس سبب منازعت ایشان با او همین دفع تعدی
او است و در رفاقت اقوام دیگر با ایشان بظاہر گاهی قریبت
می باشد که همین طایفه را در روی را بر روی کاری می آورند و
آن را باعث رفاقت می شمارند و گاهی مناد صد میادند
می باشد که ایشان هم در مثل این اوقات احاطت این
اقوام نموده اند و راه رفاقت ایشان پیموده پس در
عرض آن رفاقت سابقه بالفعل از ایشان رفاقت می جویند
و گاهی صد باب نموده می باشد که هر چند بالفعل مسرتی اند
دست آن متحد می یابن اقوام نمی رسد اما ان قوم اول
ایشان را همین معنی می فهمانند که چنانکه امر و زور سبب مالیکه

کشیدند و از آن بر سر شما خواهد کشید و بلائیکه امر و زبر سر ما
 از سید فردا بر سر شما خواهد رسید پس بهتر همین است
 که ما دشمنان مجتمع شده از اول با طیب قتر را مسدود کردیم و
 پاداش تغذی با او رسانیم بالجمله امثال این اسباب
 وجود و اجتماع جنود و عساکر فراهم شدن اکابر و اصاغر
 بر روی کار می آرند و هر کس آنرا از زبان اظهار می نماید که
 که در نفس الامر بسیار احباب و وجوه مخفی باشند مثل
 ظلمت مال یا اظهار کینه دیرینه یا حسد یا امثال آن و اما احباب
 و وجوه دینه پس بیانش آنکه شخصی از مسلمین بمنازعت
 کفار برخاست و از جماع مسلمین رفاقت در خواست و حسب
 منازعت همین مخالفت دین اظهار نمود و وجه رفاقت همین
 موافقت دین بیان فرمود و همین امر شهره عالم گردید و
 زبان زد بنی آدم که فلان کس برای نصرت دین
 برخاسته از کفار جنگ می جوید و راه منازعت ایشان را
 بنا بر احادیث کلمه اسلام می پوید پس جماع اهل اسلام با وجود
 اختلاف اقوام با دقایق حیث دین و اظهار غیرت شرع
 متین رفاقت و اخبار کردند و اعانت او فرض عین شمرند و
 هر کس این طلبه همین وجه می طلبد که من مسلمانم و در احادیث کلمه

اسلام می گویشم و شهادت می دهم که هیچ کس در این دنیا و آخرت
 شریک این عبادت شایسته و هر که می آید به همین وجه بران
 خود اظهار می نماید که اهل دین بر تاقست قائلان شخص مجتمع
 گردیده اند و بر سر کفار و سید و پسران ما بر خاسته وین
 چنین شریک آدمی شویم و طی مسافت دور و نزدیک می کنیم
 و هر که در مجلس و محافل خود ذکر این مذهب می کند همین
 می گوید که قائلان مقام همراه قائلان شخص مسلمانان یا اند
 استیصال کفار مجتمع گردیده اند و اجتماع ایشان باین قدر
 و انقدر رسیده است پس و قیام ذکر دین و خدمت دین در
 مقدم مخالفت و موافقت او ظاهر و باهر باشد پس بهیچ
 صاحب دعوت و ریباب و واجب الدعوات بحکم رب
 الارباب تنبیه نیست بحکم سنت مسنونع است
 و دعوائی ظاهر او در ظاهر شرع مسنونع و ابواب انهم
 و سق پس اقسام بسیار دارد مثل تحصیل اموال و تخریب
 افعال و تحصیل خصوصیات و خبر گیری ذوی الکلمات و امثال
 آن و صاحب دعوت و رتبه ای این اقسام امتیازی پیدا
 به نسبت هائرا حباب هیاهات و تنقیح این مقام موقوف
 بر تهر یک مقدمه میانش آنکه کس که در ادب و است

و اناد و سوار می باشد و در مقدمات سیاست عاقل و
 متبحر به کار * لابد در اقسام نظم و نسق آیینی می نهد و در مقدمات
 احقاق حق قانونی * بوجهیکه کلام قبیل و قال و بحث اثبات
 و ابطال چون بان قانون می رسد چار و ناچار گفتگوی طرفین
 بر آن منقطع می گردد و بماند مجال بحث و جدال نمی ماند
 استیکه حیله های انگیز و دحق را با باطل می آمیزد مستهای
 مساحی از همین می باشد که بوجهی گفتگوی فریب آمیز پیش
 آرد و که قانون مذکور بر مرتبه ظهور رسد خاموشی که بر مرتبه
 نبوت رسید تمام سخن سازی و حیا بازی منقطع گردد و
 منکرا زید بر عمر و عوی صد و ده می دارد و عمر با او چه دارد
 و انکار پیش می آرد پس مجال قبول و اقرار و رد و
 انکار را بماند وقت است که معامله مباحثت یا حد است ثابت
 نگردد و بدو نبوت آن بر منصفه ظهور رسد این همه بجهت
 برائی و خوش بینی همین است که معامله مذکوره ثابت نگردد
 تا ما بعد نبوت معامله مذکوره پس کسی را ممکن نیست که
 بگوید هر چند معامله مباحثت نموده ام تا ما قیمت مبیع بر ذمه
 من می رسد یا مبلغ مذکور بطریق قرض گرفته ام تا ما ادای
 آن بمن واجب نمی شود یعنی من اصلا این قانون را مسلم

نمیدارم که قیمت مبیع واجب الاداست و بدل این لازم
 ایضا از هر که مثل این کلام صادر گردد در آئینه از خنده
 مجانبین بی اعتبار یا ظالمین مستمکار معدود شود هرگز کسی
 کلام او را سمیع قبول نخواهد شنید و نزد کسی حاقبل و جاہل
 این نه را و مقبول نخواهد گردید اگر حاکم وقت هم بنابر طمع
 مال یا پاسداری قرابت و صداقت نماید هم نخواهد فرمود
 در همین امر پاسداری او خواهد نمود که متاع مذکور را اگر چه
 فی الحقیقت واقع شده باشد اما بجهت بیوثق تر سپردن
 به اهل محکم و قوع او ظاهر نگردد فاما بعد ظهور آن پس
 اصلا حاکم وقت را هم بحال تأیید او نمی ماند و بحال پاسداری
 او نمی باشد بلکه میرسد که احد من الرعا یا متاع مذکور را
 ثابت کرده خود حاکم زمان را ملزم گرداند و سلطان دوران را
 مستحکم با لجهت در قبول قانون مذکور هم رعایا ناچار می باشند و
 هم حاکم وقت و آری در بیوثق آن حیاهای اینگزینند و
 حق را با باطل می آمیزند چون این مقدمه میسر شده
 پس باید دانست که هر قوم را در ابواب نظم و نسق آئینی
 می باشد مسلم الذوات و قانونی می باشد واجب الملذات
 که در حقه همون آئین و قوانین جلد بازی دیگران مستحسن است

و جاسب داری حکام هو ابرست و ایر و حائر منی باشد اما اصل آن
 آئین را برهم نمیدهند و پنج آن قوانین را از بین نمی کشند
 و گاهی از حیطه آن قدم بیرون نمی نهند و بر این که مخالف آن
 باشد صراحت نمی روند و ثبوت آن قانون را هم نزد ایشان
 طریقی می باشد معین و صندی می باشد مسلم مثلاً برای
 ثبوت معامله مدانت نزد مسلمین یا شهود می باشد یا اقرار
 و سند از کتاب الله می باشد یا حدیث رسول الله یا اقوال
 مجتهدین * پس در احانت قوانین نظم و نسق این هر سه
 امر لازم آمد یکی قانون مسلم و دیگری طریقت ثبوت آن
 در صیومی سند آن پس این هر سه امر مختلف میباشند
 بحسب اختلاف اقوام و ادیان * قومی قانونی می نهند و بر آی
 ثبوت آن طریقی معین می کنند و سند آن از آئین کسی از
 خاندان سلطانی می گنند و قوانین همان سلطان را واجب
 الاذعان می شمارند و قومی قانونی می نهند و طریقی دیگر معین
 می کنند و سند آن از کلام دانایان هو شیخیه و عقلائی فخریه
 کار می گذارند و همین احکام عقلیه را واجب الاذعان
 می شمارند که هر چه عقل حکم نماید که رعایت فلان قانون
 مفید است در باب نند و بست کارخانه سلطنت و نظم و نسق

ا جواب میباید پس همان قانون واجب الرعايه است و همان
 آئين واجب الحناطه * پس سبب هر قانون نزد ایشان
 همین که مافع او را بیان نماید و فوائد او را اظهار نماید
 و قومی اتباع قانونی می کنند و طریقی برای ثنوت آن پیش
 نظری آرند و سند آن از طریقه معتقدی و حسنه نوای می گذرانند
 و همین احکام ربانی و آئین ایمانی را لازم الادعای می شمارند
 پس بر پا کردن قانون صیه اگرچه منظر عقاب بشری انفع
 و اید باشد نزد ایشان از قیل بدلت مردود است
 و استخراج طریقه غیر طریق مقرر از مختصرات مضمود *
 و حکم عقابی صرف درین ا جواب نزد ایشان ناسموع
 و اتباع کسی از سلاطین اسلاف درین مقدمات نامشروع
 پس سند مقبول نزد ایشان شریعت است و پس * و
 همیشه دعوی ایشان همین است که در ا جواب نظم و
 نسق اتباع قوانین ربانی و پیروی آئین ایمانی می باید * آری
 اگر کسی از ایشان هوایرست می باشد در دایره همین
 آئین هوایرستی می باید و سخن سازی و حیل بازی در حیل
 همین قوانین بر روی کار می آرد و آنرا الهی و کمال خود
 می شمارد که فلاکس را بقتدایه فقهی ملزم گردانند و دعوی

خود را بشواهد شرعی بپایه اثبات رسانیدیم نه آنکه این قواعد
و شواهد را یحرب زبانی ابطال کردیم و اشکالات بحث و
جدال بران وارد ننمودیم که این اصلا از ایشان مسووع
نیست و این کلام اگرچه بظاهر مدلل باشد بدلائل عقاییه
هرگز نزد ایشان مطبوع نه پس هر صاحب ریاست و
سیاست که در ابواب نظم و نسق بر عایت قوانین ربانی و
آئین ایمان موصوف باشد و در تمامی اهل زمان بوجهی متروک
که هر کس و ناکس از رعایای ادبجای خود میداند که دقتیکه
مقدمه خود را بر قواعد فقهیه و شواهد شرعیه منطبق گردانیدیم و
دعوی خود را بر همین دلائل پایه اثبات رسانیدیم پس در
محکمات ملت هرگز مغلوب نخواهیم کردید و منازع خود را
هم بان ملزم خواهیم کردانید و حاکم وقت هم اگر پاسداری
نار نخواهد کرد او را مستقیم خواهیم ساخت پس همونست
صاحب دعوت و واجب الطاعت در باب نظم و نسق *
پس کسیکه صاحب دعوت باشد در هر دو باب یعنی در باب
صالح و جنک و در باب نظم و نسق پس همونست امام
واجب الطاعنه و الطاعت ترک و فاق او در ادب
جهاد و ترک الطاعت او در احکام ریاست و سیاست هرگز شرعا

جائز نیست * بیان فساد نیست او درین آیات و ابواب نامشروع
 و ذکر سایر قبایح اعمال و اطلاق او غیر مشروع و ناقص و
 اطاعت او عین عبادت ملک ظالم است و اطاعت دین سید الانام
 و خروج و بستی و شرعاً حرام است و بدو ای وین اسلام *
 پس مراد از لفظ امام همین صاحب دعوت است پس همین
 معنی را در ذیل محفوظ باید داشت و در مباحث آیند *
همین معنی را ملحوظ نماید کرد * نفسه نانی * در بیان آنکه
که ام که ام از ار پاپ حکومت در مفهوم صاحب
دعوت داخل است و که ام که ام کس از خارج *
 باید دانست که افسل و اکبر افراد این مفهوم تلخیص را شده است
 بلکه همین است صاحب دعوت حق و متوجع مطلق * و بعد
 از آن سلطان عادل خواه ناقص باشد خواه کامل و سلطان
 مضایع و ملوک فکدین اصلاً از افراد او نیستند تا ما سلطان
 خارج از حال او تعلیلی ندارد و یا شش آنکه سلطان خارج
 اقسام است * از آنجه طلل مزاج و صفیه طبع است که اتباع
 هیچ قانونی از قدانین شرعیه یا اعتقادیه نمیدارد و اقتدای هیچ
 آئینی خواه ربانی باشد خواه سلطانی بجوی نمی شمارد بلکه دیوار
 دارد و شترتی مهار محض مانع خیال خود است هر چه در خیال او

میکنند و همان افر را از جهه مقاصد خود می حکم کرده با قاست سنت
 تعرضی میدارند با شاعت بدعت و از انجمله قاستی مجاهر است
 که بر مذق و وجه عیاشی هست که شده و در ین باب از رعایت
 شرع و عرف دست برداشته ماهر آن فن را مغرب بارگاه
 خود ساخته و وجه متباهی و اصحاب ملایمی را بکمال رونق آورده
 و از باب لهو و لعب و نشاط و طرب را از هر سو فراهم آورده
 و تکمیل و تمهید این فن را از کمالات خود شمرده پس قیام
 صافیست از باعث شیوع فواحش و سبب ظهور قبایح پس
 بایسان حال بفسق و فجور داعی است اگر چه بر زبان مقابل باین قبایح
 داعی نباشد و همین اقسام مذکوره را در باب ظلم و تعدی
 و تخلف و تکبر قیاس باید کرد و از انجمله سلطان شرم گین است که
 هر چند انواع غیر مشروع بعضی آورد اما آنرا از جنس قبایح
 قضایح می شمارد که بسان عیوب آنرا می پوشد و در بستر آن
 فان و دل میگویند اگر چه محافل لهو و لعب و بساط و طرب می
 راید و مشرب خمور و ضرب طنبور اشتغال می نماید و اما
 در خارج خانه فارغ از بیگانه بایاران مجالس و معاشران موافق این
 مثل بر اکرم می سازد و از اشتها این امر شرم میدارد
 اگر اچنانکسی آورد و باین قبایح نسبت نمی نماید هر آینه

یا انواع حله بازی و صحن سازی و در او قیام میفرماید و همچنین
 اگر احیاناً طمع حصول مال یا طمیش و غصب از دین نیست
 یسختی نوحی از ظلم و جور صادر گردید و خان او یا مال او گردی
 و حید و کسی او را را این معنی سه زشش نمود و بر صله در این
 قبیح اقرار و اعتراف فرمود پس باست این امر را از دفع
 میکند که این امر از قتلان شخص صادر گردیده از سن و قتلان
 کس امیر کبر است که در دست من بایستد خیر سه که او را
 باز پرس کنیم ما دار دیگر بنام آری تدبیر و تدبیر از و انتقام
 این امر خواهیم کشید و پیاداش ظلم و تعدی او را خواهیم رسانید
 یا بعد و این جرم یعنی تعدی و ظلم اعتراضی نماید و مبالغات
 او اقرار میکند که آن مظلوم را ارضی خواهیم کرد و مال او را
 ما خواهیم رسانید و همچنین در اظهار رسوم و تکریم یکجایه
 مشربیه می آموزد و مثلاً مسندی برای خود ستین کرد و دل او
 نابر تحمیر و تکریم می خواهد که کسی دیگر مردنه نشیند بلکه کسی مرد
 دست هم رساند اما جان خود را زمره موتو حسین شهر دو بهمین
 نیاید و رسم تکریم و تبحر او را کرد و نظایر همین معنی اظهار نمود که
 در اسباب اظهارت و خواست و خواص بسیار میارم و آنرا
 از حسن احتیاط و تقوی می شمارم * اگر کسی بباد دست

خواهد رسانید هر آینه از زعم من آنرا انجم خواهد کرد اید بنا بر این
 باین امر راضی نیستم که کسی متصل او بنشیند یا باد دست خود
 برساند پس در هر دو این جنس و ارسال آن اتباع هوای نفسانی
 و اقله ای و سادس شیطان می نماید و باین حرب زبانی جان خود
 را با اتهام این قباحت نمی آلودد * پس این قسم سلاطین جایز نیست
 اگر در باب صلاح و جنک و نظم و نسق صاحب دعوت باشند پس
 در مفهوم امام داخل اند تا اقسام سابقه اصلا در الخراف
 صاحب دعوت مزین تک نیست بعد پس احکام امام که در مباحث
 آینده مذکور خواهند گردید آنهمه باین سلطان با حیا منسوب اند *
 نه بدو ش ظالم و فریفته لایعقل و نه بمسحق بی پاک و ظالم
 سفاک و نه بهمتجر عیز و متکبر عریض * و درین مقام چند لطیفه ایست
 که در ضمن چند نکته بیان باید کرد * نکته اولی * باید دانست
 که هر چند هر سلطان عادل را این معنی لازم نیست که در باب
 صلاح و جنک صاحب دعوت باشد چه ممکن است که با کفار شرار
 یا مرتد عین بد کردار معرکه قتل و قتال و جنک و جدال بر پا فرماید
 و ایشانرا ااصحیال نماید و نزاکت ایشان را زیر دست خود
 آورد و بیاضنت ایشان را زیر و زبر گرداند * لکن نه بنا بر مخالفت
 همین و اعلاهی بلکه رب العالمین بلکه بنا بر کشور کشائی و فرمانی

روائی پس هر چند این مقابله و مقاتله از مشروبات
شرعیه نیست که عدالت او را بر همه امان از جنس جماعت
فی سبیل اسمع نیست که به سبب آن صاحب دعوت
شود لکن از اینجا که ترقی اقبال او باعث ترقی اسلام است
و شکست شوکت او باعث شکست و نفق اسلام * چه اگر
مناوب و مقهور گردد لایحه مخالفین او که بطلان اندر بلاد اسلام
تسلط خواهند یافت و در تحریک ملت دامت خواهد شد شرافت
پس گردد عظیم باسلام و اهل اسلام خواهد رسید بناء علیه
دانست او در مخالفین که فی الحقیقت مخالف دین اند و از مکاره
مسلمین لازم آمد پس در ریاض هر چند حقیقه صاحب دعوت
نیست اما حکم صاحب دعوت پیدا کرده این است کلام
و ریاض صالح و حکم * فاما در باب نظم و نسق پس هر سلطان
حادل در این باب بالضرورت صاحب دعوت خواهد بود و الا
حادل نخواهد شد پس ازین بیان واضح گشت که مطلق سلطان
حادل در باب نظم و نسق حقیقه صاحب دعوت است
و در باب صالح و حکم یا حقیقه صاحب دعوت است یا حکم
سائر علیه مطلنی سلطان حادل را در مفهوم صاحب دعوت ندانند ترجیح
کرده شده که تأیید نماید دانست که از بیان سابق واضح گشت

که مطلق سلطان جایز در منزهوم صاحب دعوت داخل است نه
 از ان خارج بلکه بعضی از افراد آن مثل سلطان با حیا در اقسام
 او منسلک است و بعضی از ان مثل فاحش و مجنون و ظالم بی وفا
 و دهنوش و یعقل و متعبر حایل از ان خارج است پس اگر یکی
 بگوید که سلطان جایز از اقسام امام نیست و اعانت و اطاعت
 او واجب نه و دیگری بگوید که سلطان جایز هم از اقسام امام
 است و از ظلم و تعدی امامت او باطل نمی شود بلکه اعانت
 و اطاعت او بر کافه مسلمین واجب است و هر چه بر شد باید او
 لازم این هر دو کلام در نفس الامر صادق اند چه حکم بعضی
 افراد او موافق قول اول است و حکم بعضی موافق قول ثانی
 پس ازین بیان واضح گردید که آنچه احادیث مختلفه درین باب
 دارد در کرده اند و بظاهر بیان آنها تعارض معلوم می شود فی
 المحقیقه در ان هیچ تعارض نیست بلکه هر حدیث را بر مکتب
 آن حمل باید کرد کافی المَشْكُوفَةُ فِي بَابِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ
 عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَصِيبُ امْتِي فِي الْخَيْرِ أَلْسَانٌ مِنْ عُلَاطَانِهِمْ شَدِيدٌ لَا يَنْجُو مِنْهُمَا
 إِلَّا رَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَجَاهَدَ عَلَيْهِ بِلِسَانِهِ وَيَدِهِ وَقَلْبِهِ فَنَالِكَ
 الْإِدْيَ نَبَاتٌ لَهُ لَعَوَاتُ الْغُ * ترجمه * روایت است

از عمر این الحظاف رس گفت که فرمود رسول خدا
 در ستیکه شان این است که میر خداست مراد زمان آخر الزما
 ارباب سلطت ایشان سحیتها نیگه بجات نمی یابد از ان لما یا
 مکر مردیکه شاحت دین خدا را پس کارزار کرد برای خدا
 هر آن سلطان بر مان و بدست و بدل خود پس آن شخصی
 است که پیش رسیده است او را اما انما از عبادت
 در دیار و احزاب من انو در رسی الله عنه قال قال
 رسول الله صلعم كيف انعم و انعم من دعائي مستأثرون
 بهما النبي قلت اما والله اني بعثتك بالحق اصع سعيي على عاقبة
 ثم اصررت به حتى ائتاك قال اولا اذلك على خير من ذلك
 قصير حتى تلقاني ثم خمر ابن هيث سابق گزشت است
 وليد لي باب ايضا في اني عمر رسي الله عنه ان النبي
 صلعم قال ان الشيطان يضل الله في الارض فابوئاليه كل
 مطلوب من عبادي فاداهل كان له الا حرو على ارضه
 املر واداهل كان عليه الا حرو و على ارضه العشر
 ردایت است از اس عمر رس ایگه احسرت فرمود که
 در ستیکه بادشاه سایه خدا است در زمس مادی آرد بسوی
 ای هر منم دید و از سگان ادپس چون دل کند باشد مراد را

بناداش عالت و واجب کرد در رعیت شکر گذاری این
 نعمت د چون جور کند سلطان باشد بروی گران کنایه و بر رعیت
 لازم است مهر کردن بران (و تحقیق کلام درین مقام آنست
 که ترک رفاقت سلطان جائز و خلع بیعت او و اظهار خروج
 دینی و یا بنا بر سرزنش جرم اوست و معاوضه ظاهر با او
 تکلیف الهی غضب که بسبب تعدی او افروخته و توانی
 قلمب که بنا بر جور او سوخته * یا بنا بر حفظ مملکت و نظم است
 که بسبب شیوع فواحش و قبایح و احکام ملت فتنه و فساد
 راه یافته و بسبب ظهور نظام و تعدی نظم است بر باد رفته پس
 ادل بنایه مردود است از افحش معاصی و منکرات و ثانی
 نهایت محمود است از افضل عبادات و طاعات پس
 حیث اول ناظر است بشق ثانی و دهمین آخرین بشق اول *
 پس مراد از شداید و در حدیث اول شدائد دینی است یعنی
 ظهور فواحش و شیوع قبایح چنانچه کلر لَا تَقْتُلُوا نَفْسَهُمْ إِلَّا رَجُلٌ
 حَرَفَ دِینَ اللَّهِ بران دلالت می دارد * چه بلا یکه باعث نجات
 از ان صرقت دین حق تواند بود و همین فتنه دینی باشد نه فتنه
 دنیوی چه از مخالفت سلطان وقت نجات عارف را مستحضر
 است نه جانی را و نیز اختلافی که در میان علماء است درین

مسئله و افع است که امام بسبب فسق و ظلم اذا امامت
 خود عزل می شود باز کلام اکثر علمای حنفیه ماطر است بنانی ذ
 کلام بعضی از علمای شافعی بادل این اختلاف را هم فی السجده
 اختلاف سایه فهمید بلکه کلام بر دو طریق را باین وجه تطبیق باید کرد
 بلکه کسکه حکم مانع از عزل او کرد و مراد از فسق و ظلم بجا هرت
 است و ظلم است حدیکه دعوت بسوی این قبایح حالا یا قائم متعین
 کردند و کسکه حکم بعدم افترال او کرده پس مرادش از
 فتنه و ظلم همان است که بعد بجا هرت و دعوت نرسیده باشد
 پس مذسب واجب القول در بین مسئله همین است که
 بجا هرت فسق و ظلم امام را عزول می گرداند یا مستحق عزل
 و عین صدور فسق و ظلم بی بجا هرت و دعوت هرگز او را
 عزول گرداند و مستحق عزل و تنذیل دلبس آن
 موقوف است بر تمهید مقدمه بیانش آنگاه شارح جلد ثانیه
 بعضی احکام امری فرماید و آنرا وسیله ادوی دیگر مینماید
 یعنی مقصود از احکام آن احکام تحبیل غیر می می باشد و حصول
 مستفی که ان احکام را سایر تحبیل آن غرض معین فرموده و
 شامل آن منافع مقرر نموده مثلاً عقیده بیع بنابر همین معنی
 مشروح گردید که بیشتر بیع بیع حاصل شود و باید را

نیک شمن و عقد نکاح بنا بر همین معنی مشروع شد که
 جانبین را اصل اجتماع دیگری حاصل شود و پس
 اگر معاملات مذکوره و جهی منعقد شود که غرض مقصود بر و
 مترتب نکند پس آن معامله از اصل باطل است یا قریب
 البطلان که هر واحد را از طرفین نقض آن معامله میرسد
 مثلاً مال شخصی در دریا افتاده و راه دست کسی فروخت پس
 هر چند آن مال در تهر یا موجود است و مالک با بیع هر دو متحقق اما
 از آنجا که حصول نیک مشتری که غرض از عقد بیع است
 و زین صورت منعذر بناء علیه این بیع باطل گردید
 و هر چند نکاح مسلم با مشرک که هر چند هر یک از طرفین
 بجای خود لایق عقد نکاح است و اگر کان نکاح که اینجا
 و قبول است هم درین صورت متحقق گردد اما از آنجا که حل
 تمسک منقود است نکاح مذکور باطل و هم چنین عینیت در جانب
 زوج و رفق و ذوق در جانب زوجه که این عیوب هم مانع
 لزوم نکاح است چون این مقدمه مهمل شد پس
 باید دانست که مقصود از نصب امام حفظ احکام ملت است
 و نظام اجتماع است چنانچه ملاطی قاری در شرح فقه اکبر
 فرموده **إِنَّ الْمُحْلَمِينَ لَا يَدُلُّهُمْ مِنْ أَمَامٍ يَقُومُ بِهِ تَنْفِيلًا**

أَحْكَامِهِمْ وَأَقَامَهُمْ حُدُودَهُمْ وَنَجَّيَهُمُ مِنَ الظُّلُمَاتِ
وَأَحَدُ صِلَاتِهِمْ وَقُورُ الْمُتَعَلِّقَةِ وَالْمُتَلَصِّصَةِ وَدَقَّاعِ الطَّرِيقِ
وَأَقَامَهُ الْحَجَّ وَالْأَعْيَادَ وَكَرَّرَ رِيحَ الْإِسْخَارِ وَالصَّغَائِرِ الْقَدِيرِ
لَا أَرْيَاءَ لَهُمْ وَرِقَّةُ الْفَنَائِمِ وَتَحْذِيرُ ذَلِكَ مِنَ الْوَحِيدِ
الْشَّرِيعَةِ لَنْ يَلَا يَتَوَلَّيْنَاهَا أَحَادًا لَا مَقَامَ لَهَا * ترجمه بهرگاه

مسلمانان را خرد و اسب از امام که قائم شود بان امام
تأیید احکام ایشان و اقامت حدود ایشان و بند کردن
سر کفار ایشان یعنی کافر اینکه هر سره ایشان و اقامت
آمد و درست کردن اسباب شکر ایشان و گرفتار
حد فوات ایشان و مقهور کردن ظالمان و دزدان و راه زمار
و اقامت حج و اعیاد و ترویج بمران و دخترایک و لی آنها ساقط
و تقدیم مال غنیمت و مانند این ا از واجبات شرعیه که
متولی این واجبات شرعیه احاد است نباشد) پس سلطان
جابر و قتیبه فاسق و ظالم ادبجری رسید و باشد که این
منفعت مذکور بر ویست از مرتب نکرد بلکه مضرتی از او
باشد و است برسد مثل ظهور قبایح و شیوع فواحش
و دامنست و درین وظایف مغضدین و ترکیب جمعه و اعیاد بلکه
ترک اصل ملوآت و امثال ذالک پس درین صورت

لا بد از امامت خود معزول خواهد گردید یا مستحق عزل خواهند شد
 و اما اگر این غرض مستحق و سترتب است گو که در مقامات
 خاصه خود فاضل باشد پس حکم بانعزال او هرگز متوجه نیست
 چه کلام درین مقام در امامت هیاست است نه در امامت باطنیه
 که از اتباع اقوال و افعال و اقدای اخلاق و احوال او
 بموجب نجات است و باعث رفع درجات و حسب حصول
 کمالات و بحال نزول برکات • بلکه همین نزد و بست صاحب
 و حکمت و نظم و نسق است و هیاست بر قوانین شریعت
 درین مقام کافیت • نکته ثانیه • باید دانست که از بیان
 ضایق چنان واضح گردید که مزار نبوت امامت نیز وجود معنی
 و عوتست حالانکه کسی از علماء و محافل و خلف این معنی را از
 مشروط امامت شمرده اند بلکه کسی از ایشان در مقام بیان
 مشروط امامت این معنی را بطریق رموز و اشارات هم ذکر نموده
 پس لابد نوعی از استعجاب و استیعا و عاصمین را
 لاحق حال خواهد گردید که این مشایر علماء و جمایر فضلاء مثل این
 برکن ز کین را چگونه در مقام ذکر امامت فرو گذاشته و
 نه بیان بشه و دیگر مهمت گذاشته و شرح این اجمال و حلی

این اشغال موقوف است بر تهیه یک مقدمه بیانش اگرگاه
 لغتی از الفاظ معهودی از مذهب مات و لائمه می دارد و لابد بعضی
 از لوازم آن مفهوم بعدی ظاهر و باهری باشد که از نفس
 اطلاق لغت مستفاد می شود یا از بیان تفسیر ادبیایان منفعت
 او بعضی دیگر بوجهی محقق می باشد که احتیاج به بیان می دارد و پس
 در مقام ذکر لوازم و شروط مابین امور خفیه را ذکر می نماید
 تا قبل و حال و بحث در بدال و اثبات و ابطال بر آن متوجه
 گردد و حق از باطل متمیز شود * و اما لوازم ظاهره پس ذکر
 آنرا در ضمن همان لفظ و حکم مذکور می شمارند * مثلا هرگاه
 لفظ رسول الله اطلاق کرده اند از آن مفهوم می بردند که صاحب
 این منصب را در مراتب و جایگاهند الله به نسبت تمام
 افراد انسان امتیازی حاصل است که دیگران را حاصل نیست
 و هرگاه تفسیر این لفظ میکنند که مراد از رسول مشخص
 است که از جانب حق برای تربیت خلق مبعوث گشته باشد
 از آن مستفاد خواهد گردید که او را علمی از بارگاه حضرت حق جانشین
 حاصل می شود که دیگر را حصول این علم بلا واسطه منظور
 نیست و چون منفعت آنرا بیان کنند که مقصود از آن حالت هدایت

اهل سعادت است و اتمام حجت بر اهل شقاوت لابد
از این مستفاد می شود که صاحب تربیت کامله باشد و دعوت
بالله * پس امثال این امور را از لوازم ظاهر منصب رسالت
است و لهذا کسب در بحث نبوت مذکور می گردد و در منصب
بر سالت از لوازمی است خفیه که حقیقت آن بعد استعمال
در نظار عمیق و افکار دقیق منکشف می گردد * مثل عصمت
ایشان از صغائر و کبائر و تفضیل ایشان بر ملائکه
مقربین و امثال ایشان از اکثر افراد انسان
بحسب حقیقت و ما هیست پس امثال این امور را از لوازم
خفیه منصب رسالت است و لهذا اتمام بحث نبوت
از امثال همین مسائل مشحون است که بطرح
انظار اهل تدقیق است و بطبیع ابصار اهل تحقیق
چون این مقدمه میسر شد پس می گوئیم که هرگاه
منفعت نصب امام بیان گردد که لابد از این مقام
بچیز جیوشوم و ملا ثغور هم الخ خود بخود از این بیان
و افسح گشت که درین ابواب صاحب دعوت
باشند مگر بر وجهی دیگر ذکر ادبیح حاجت نیست بخلاف

سائر شر و فساد را منکشف نماید و آنکه در مقام بیان شروع
 نماید ذکر علم و دیانت اوست و این کار از لوازم
 این منصب است که است خود را فیصلی خدومات
 نماید و در آن راه مقاصد خود را بشمارد که آن از
 لوازم ظاهره این منصب است حاجت بیان ندارد
 و همچنین در مقام بیان ادعاست امام عبادت ذکر
 علم و طراوت و تقوی می شود و آنکه از لوازم
 ادست که است خود را با دایمی عبادت نماید و او را
 از جهل و گمراهی نجات دهد و همچنین در مقام بیان
 ادعاست بودن اکثر طهارت و استغسال قبله
 و معرفت وقت می شود و این کار از شرط ادست
 که کنگ باشد یا سده علم و در طبقوم بود و می باشد
 باشد که چهر صوت از او عبادت ممکن نیست چه این معنی
 از لوازم تصور سعادت اذان است و همچنین
 و چو دعوت از لوازم تصور سعادت امامت
 است و اینچنین بیان حقیقت امامت و ذکر اقسام
 آن در باب تأیید باب اول و باب دوم و همیشه در هر

ز مستید ذفتر بها الشاء الله تعالى اذ كان امام
 الارباب آینه بالاسیما ب مذکور خود گردید
 والله یهدی من یشاء الی هو اذ المبیل وهو جلی و
 نعم الوکیل الحمد لله علی اتمامه



خاتمه الطبع

بر آرائی خورشید ضیای کسانیکه ایمان با خلاص
 دارند و در محبت و بیان دین اخصاص مضمی
 و محجب نمایند که هرگاه جناب مولوی سختاوت علی
 صاحب ساکن جوینور بعزیمت صحیح بیت الله
 پدارالاماره سنگته وارد شدند روزی مذکره این معنی علانیه
 فرمودند که هر چند کتب بسیار در سائل یشمار
 بمقابل طبع و در آمدند مگر اقوس رساله
 منصب امامت که از آخر تصنیفات مقبول بارگاه
 رب البکیل مولانا محمد اسماعیل است بمقابل
 طبع و ریاضه اگر در آمدی بمقابل انسان ایمان
 در آمدی و بکایده ایمان جان اگر انسانی قوی

الايمان به تطبیع و تشبیح آن کمر همت بندد و بالا ریبند
 متداقی فعل فارغ از اعطاء اگر چه هر اراد مردمان
 اند مرض مهنگ که عبارت از عدم معرفت امام
 زمان است و حدیث نبوی اجنی من لم یعرف امام
 زمانه فله مات مئة حاکمة را آن مشاهد است
 بعد از بیان شما خواهی یافت که درین فن تصدیق
 پیدا است پس فقل نسبح هذا معرفت بعضی احباب
 از نزد مولی جعفر علی صاحب و امام جناب مولی محمد علی
 صاحب مرحوم بایدهات آخر و به خلاصه خاندان
 مستطوری نقاد و دوستان مرحضوی دار و فقه مجید
 مظهر علی صاحب ما تمام تمام طلید مذ و با هانت منشی
 عبید الحکیم صاحب تاریخ چهارم جمادی الثانی سنه ۱۲۶۵
 بحر بی مطیع مشهری علیه طبع پوشیدند و من خاکسار
 عبد البیهار که از خلاصان آن خاندان ام به نظر
 تسهیل آن اعراب و ترجمه و نشان آیات و احادیث
 که در کدام سوره و کدام مسد و کدام باب واقع
 است در کتاب موصوف را پدید کرده و ایشان

* دو یک حدیث که در کتب یافته شده *

* بلا نشان گذاشته باشد مذکور بفضل فضال حقیقی *

* از تصحیح آن فراغت کشیدم جانانا الله *

* خود الحوائج امید از ناظرین رساله *

* همین که اگر جایی در اعراب یا ترجمه *

* سهوی یا خطای یا به نسبت آن بمصنف *

* نکتته بلکه بشوی فقیر منسوب *

* نمایند و حق الهی را صلاح *

* آن کوشیده فقیر را *

* مشکوٰۃ فرمایند و *

* فدا الله ما و *

* شوند *

=====



حکیم الامت

شکر ہی اُس اللہ کا کہ جس نے اپنے محض فضل سے ہر چیز گنے کے واسطے
 موسمِ تھہرایا، یعنی کسیکے واسطے جازا اور کسیکے واسطے گرمی کے
 واسطے برسات، اور آفتاب کی تاثیر کو ہر چیز کے پیدا ہونے میں دخل
 دیا، اے اللہ تو درود بھیج اپنے رسول مقبول پر کہ جو آفتاب ہیں دین
 اور دین کی آبادی میں تاثیر کو اُس آفتاب دین کے دخل رکھا، یعنی جس
 عمل پر اُس آفتاب دین کا عکس نہیں پہنچا وہ ناقص ہوا، اور اُس کے
 سب آل و اصحاب پر اور سب نائبوں پر کہ پر تو اُس آفتاب کا اُفتین آیا
 اور مثلِ ہاتھاب کے انکی روشنی سے تمام عالم روشن ہوتا ہی اور انکی
 تاریکی سے تمام عالم تاریک رہتا ہی بعد اُنکے سنا چاہیے کہ کتنے لوگ
 صراطِ المستقیم پر بلکہ جنابِ امامِ حضرت سید احمد صاحب پر اعتراض اور
 نسبتِ بدعت کی کرتے ہیں، وجہ یہ کہ مولانا اسماعیل علیہ الرحمۃ کا رسالہ

جسکا نام ایضاح الحق ہی بدعت کے باب میں فارسی زبان میں جو تصنیف
 فرمایا اُنکے سمجھنے کی اکثر لوگوں کو لیاقت نہیں : اس سبب اس عا بر
 سے بدعت کے باب میں اگر پوچھتے اور تنگ کرتے : اس واسطے ہندی
 زبان میں تصوری سی تقریر بدعت کی جو آساں اور سہل اور سوا
 تقریر مولانا مدوح کے ہی لکھ دیا کہ ہر کیسے سمجھ میں آوے : اور
 آیت : اَسْكُوْهُ لِّلْكَرْبِ اَوْ يَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ اِنَّهٗ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ
 عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَحَدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ كَافِرٌ
 مصنف ہیکہ ترجمہ روایت ہے، عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بولی فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے نئی نکالی ہمارے کام میں کہ یہ
 ہی وہ چیز کہ نہیں ہی اس میں ہے سو وہ چیز مردود ہی : من :
 اس حدیث کے دو ٹکڑے ہیں ایک تو یہ : مَنْ اَحَدَثَ فِيْ اَمْرِنَا
 هَذَا جس نے نئی نکالی ہمارے کام میں کہ یہ ہی : اس سے یہ بات معلوم
 ہوئی کہ کام کی حضرت نے دو قسم کی ایک تو حضرت نے اپنا کام ٹھہرایا
 یعنی جس کام کے واسطے حضرت مبعوث ہوئے : دوسرے وہ کام
 جس کے واسطے حضرت مبعوث نہیں ہوئے : مثلاً درزی کہے کہ ہمارے
 کام میں جو کوئی نئی بات نکالے وہ مردود ہی : اور اسے لوگ ہی سمجھنے لگے کہ
 سینا پر دنیا کترنا میوتنا اس میں غیر کو دخل دینے سے منع کرتا ہی : اور اگر
 نواری یا مستری کے کام میں کوئی ایجاد نکالے تو درزی کو اسے کچھ غرض نہیں
 اور اگر نواری کہے کہ ہمارے کام میں جو کوئی نئی بات نکالے تو وہ مردود ہی : تو
 یہاں بھی مراد لینے کہ نو نکالنا اور پیشا اور برہانا اور چکو قینی تنو اور بندن

وغیرہ کام لوہے کے جو اسے متعلق ہیں اُس میں غیر کو دخل دینے سے منع کرتا
 اگر کوئی درزی کے یا مستری کے کام میں ایجاد کرے تو لوہار کو اُسے کچھ غرض
 نہیں۔ پس جس کام کے بتانے کے واسطے حضرت نہیں آئے اُس میں سیکرہ
 باتیں نئی نکالا کر دست بدعت کو کچھ دخل نہیں۔ وہ کام کون ہیں جیسے
 کپڑا کھانا مکان آدھل اسکے۔ اسکی وضع بتانے کو حضرت نہیں آئے
 مثلاً کپڑے کی قطع جس طرح کی چاہو ہمیشہ ایجاد کیا کرو حضرت کو کچھ
 اس سے غرض نہیں۔ لوگ پگڑی تو پی ہمیشہ طرح طرح کی بنایا اور
 باندھا کیا کرتے ہیں۔ انگڑ کھ کرتے میرزائی جاے قباؤن کی تراش
 طرح طرح کی ایجاد ہوا کرتی ہیں۔ پایا بے طرح طرح کے بنایا کرتے ہیں
 کھانے ہر زمانے میں نئے طرح کے ایجاد ہوتے ہیں۔ مکان کی قطع اور
 وضع ہر دیار میں نئی نئی طرح کی رواج پائی جاتی ہے۔ اُس سے حضرت کو کچھ غرض
 نہیں۔ کیونکہ حضرت اسکے واسطے مبعوث نہیں ہوئے اور جسکے
 بتانے کے واسطے حضرت آئے مثلاً حضرت اس واسطے مبعوث ہوئے کہ
 امت کو منع کریں کہ جس چیز سے غفلت پیدا ہو اور دنیا میں تنگی ہو وہ
 نکرین۔ چنانچہ مکان کھانے کپڑے میں حد باندھ دی کہ بہت اسراف
 نکرین۔ حرام چیزیں نہ کھا دیں ریشی زری اور کوسم زعفران کار لگا کر
 نہ پہنیں۔ اور امت کو حکم کریں کہ جن باتوں سے خدا کا دھیان ہٹے اور
 دنیا کا انتظام درست ہو وہ کریں۔ چنانچہ فرمایا کہ خدا کو فلاں فلاں وقت
 یاد کریں اور اس طرح یاد کریں۔ اور مال فلاں وقت دیں اور اس طرح دیں
 اور جہاں زبان سے اور جان اور مال سے کریں۔ پس نبوت کا کام وہ تھا کہ جسے
 اصلاح ماموش اور معاد بہتوں کی ہو۔ دوسرا انکرا حدیث کا مالک نہیں۔

جسے فحش قرار دیا ہے اسی اصطلاح میں وہ چیز کہ نہیں ہے اس میں سے سودہ
 چیز مردود ہے یعنی نہیں ہے اس کام سے جیسے اصلاح معاش اور معاد کی بندوبست
 ہوتی ہے مثلاً میت کے طرف سے چوتھے روز کھانا کھلایا میت کی طرف سے
 حنات نگر کے اپنی طرف سے حنات کر کے اسکو قراب بنانا اور نکاح
 میں وصول کر بھی ضروریات ہے جانتا یا ایک قوم کے واسطے مہر کی حد
 باندھنا تاکہ اتفاقاً بھٹون سے ادا ہو سکے اور اکثر دن کی اصطلاحات
 سے باہر واقع ہر پس جب اہل نگر سے کہ اس ثانی نگر سے ملا دیں گے
 تو حضرت کے کام میں بھی نئی بات نکالنے کی دو صورت پیدا ہوگی ایک تو
 وہ کہ جیسے اصلاح معاش اور معاد کی بندوبست ہو دوسرے وہ کام کہ
 جیسے اصلاح معاش اور معاد کی بندوبست کے ہنر پس پھر اس بات کے
 کہ کسی قوم نے کسی کام میں اصلاح معاش اور معاد کی بندوبست کے سبب
 اسکو رواج دیا بدعت نہیں کہیگا بلکہ علماء دین اس عصر کے مائل کریں گے کہ اس
 اصلاح معاش اور معاد کی بندوبست کے ہوتی ہے یا نہیں اگر ہوتی ہے تو اکثر علماء
 دین کے نزدیک منبت قوی ہے کیونکہ ماکان منبت میں داخل ہے یعنی ایسا
 تو کیا حضرت کے کام میں لیکن ایسی چیز جو اوسے نبوت کے کام کی جنس سے ہے
 اور اگر اصلاح معاش اور معاد کی بندوبست کے اکثر علماء دین دار عصر کے نزدیک نہیں
 ہوتی ہے تب وہ بدعت ہے کیونکہ مالکیت منبت میں داخل ہے یعنی ایک تو
 حضرت کے کام میں نئی بات نکالی دوسرے اسکے جنس کی نہیں نکالی تو یہ ایسی
 صورت ہوتی جیسے دوسری کہے کہ ہمارے سینے پر دے کے کام میں اگر لوہار
 محض دخل دے لیکن بشرطیکہ ایسی بات نکالے کہ اسے فائدہ سینے پر دے گا
 نکالا تو وہ ہمارے نزدیک مردود نہیں ہے غرض خلاصہ اس منہ کا جو بنے لکھا

یہ ہی کہ دین کے کام میں جو کوئی ایسی بات نکالے کہ اسکی جنس سے نہ ہو۔ وہ مردود ہی اور اگر کوئی اس حدیث کے معنیوں کے کہ جس نے نکالا ہمارے دین کے کام میں وہ چیز جو نہیں ہی دین سے سودہ مردود ہی : تو ہم پوچھیں گے کہ دین بتاؤ کیا چیز ہے : اُس نے اگر کہا کہ احکام آسمانی یعنی جو احکام آسمانی میں کچھ کمی زیادتی کرے وہ مردود ہی : تو ہم کہیں گے جو رنگ ہر چیز کو بے سمجھے ہو جیسے بدعت کہتے ہیں انکا مطلب اور بھی دور تر ہے : کیونکہ اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ نماز روزہ کے اندر کوئی نئی بات نہ نکالے تو چلم چہارم عرس فاقہ کے بدعت ہونیکا بھی ثبوت اس حدیث سے خوب نہیں ہو سکتا ہی : کیونکہ اگرچہ یہ کام نکالا لیکن نماز روزہ میں نہیں نکالا اور وہ معنی کہتے جو پہلے لکھا ہی تھا اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ جو دین کی جنس سے نہیں ہی وہ نماز روزہ کے اندر بھی نکالنا درست اور نماز کے باہر بھی : پس اسی حدیث سے بدعت ہونا چلم چہارم وغیرہ کا بھی نکل آیا : یہ مضمون اور حدیثوں سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے : چنانچہ مشکوٰۃ کے کتاب العلم میں : روایت ہے جابر رضی اللہ عنہ سے قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ شَيْئًا حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ هُمْ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ شَيْئًا سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِثْرُهَا وَوِثْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ هُمْ شَيْئًا رواه مسلم ترجمہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے نکالا اسلام میں طریقہ نیک کو پھر اُس کے واسطے ہی ثواب اُسکا اور ثواب اس شخص کا جس نے عمل کیا اُس پر پیچھے اس کے بغیر ناقص ہونا ثواب اُنکے سے کچھ نہ اور جس نے نکالا اسلام میں طریقہ بد کو ہو گا اس پر گناہ اُسکا اور گناہ اس شخص کا

کہ عمل کر گیا اس پر سچھے اُسکے بغیر اسیکے کہ کم ہوا اُنکے لٹا ہوا میں سے کچھ نہ رہا
 اس حدیث کو مسلم نے زلف سے معنی راہ حسن وہی ہی کہ جس سے اصلاح
 معاش اور سادگی بندوں کے ہو۔ اور بد وہی ہی کہ جسے اصلاح معاش اور
 سادگی بندوں کے ہو۔ پس بدعت خلاف سنت تھری۔ اور اس حد
 سے یہ ثابت بھی معلوم ہوتی کہ بعض لوگ جو انہوں نے سنا کہ یہ بات
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نکلی جمعت بدعت کہ سمجھتے
 ہیں۔ یہ اُنکے بے علمی کا سبب ہی کہ بدعت کی تعریف نہیں سمجھی
 وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَهُمْ تَقَالُوهَا فَقَالُوا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ النَّبِيُّ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَفَى اللَّهُ لَهُ مَا نَعُدُّ مِنْ دَنَسِهِ وَمَا بَاقٍ فَقَالَ
 أَحَدُهُمْ أَمَّا أَنَا فَأُصَلِّي إِلَيْكَ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرُ أَمَّا أَصْرُكَ فَتُحَاسِبُنِي أَبَدًا
 وَلَا أَقْبِرُكَ وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَغْتَرِلُ النَّسَاءَ فَلَا أَوْدِعُ أَبَدًا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الثَّلَاثَةُ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا أَمَّا وَاللَّهِ
 إِنِّي لَا أَخْتَارُكُمْ لِلَّهِ وَأَنَا كُفْتُ لَكُمْ أَصْرُكُمْ وَأَقْبِرُكُمْ وَأُصَلِّي وَأَسْرُ قَدْ
 وَأَوْدِعُ النَّسَاءَ مَنْ رَغِبَ عَنْ نُسْتِي فَلَيْسَ مِنِّي مُتَعْنٍ عَلَيْهِ نَزَلَ

روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آئے تین شخص اور راج نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس یہ مجمعے ہوئے احوال عبادت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 یہ حرب جہدے گئے اُسکی گویا کہ کم جانا اُسکو۔ جب کہا آپسین کہا
 ہیں ہلو کہ برابر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تمہیں عبادت اللہ نہ اُنکار اسیطے
 جو پتا ہوئے گاہ اُنکے اور حدیث صحیحہ ہوئے۔ پھر کہا اب میں ایک نے کہ میں عباد

ہر شاکر رنگا تمام رات ہمیشہ : آدرا کہا دوسرے نے میں روزہ رکھا کرنگا
 سن کو ہمیشہ آدرا افطار کرنگا : آدرا کہا تیسرے نے میں الگ رہوں گا
 عورتوں سے آدرا نکاح کرنگا کبھی : پھر تشریف لائے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 انکے پاس پھر فرمایا کہ تمہی لوگوں نے کہا ایسا آدرا دیا : خبردار ہو تمہی
 اللہ کی تحقیق میں تم سے زیادہ قدرتا ہوں اللہ سے آدرا سے زیادہ پرہیزگار ہوں
 اللہ کے نزدیک : پر میں روزہ بھی رکھتا ہوں آدرا افطار بھی کرتا ہوں : آدرا
 نماز بھی پڑھتا ہوں آدرا سوتا بھی ہوں : آدرا نکاح کرتا ہوں عورتوں سے
 سو جس نے کہہ مورا میری سنت سے وہ نہیں ہی مجھ سے : نکالا اس حد
 کہ بخاری اور مسلم نے : فت : اس سے معلوم ہوا کہ جس کام کی شہرہ سے
 جو حد تعبیر گئی ہی اس میں اُسے تجاوز و تفادیت نہ کرے : مثلاً جہان کرنا کرنا
 درو حضرت کے قول یا فعل سے ثابت ہر وہاں ایک پر جم جانا یہ بھی خلا
 سنت ہی : پس اگر جم جاد بگا تو بے عقی ہو جاوے گا : آدرا یہ بھی معلوم ہوا کہ
 یہ بھی بدعت ہی کہ جس سے اصلاح معاش اور معاد کی بندوں کے ہوا واسطے
 لوگوں نے اسکو جاری کیا آدرا اسکو نبی کا فعل بھی نہیں کہتے ہوں اسکو منع کرنا
 جیسے مذہب آدرا طریقہ اماموں کے ہیں : آدرا جس سے اصلاح معاش اور معاد
 کی بندوں کے ہوا اس میں اصلاح سمجھ کر اسکو جاری کرنا : جیسا چار مذہب
 آدرا طریقہ مقرر کر کے اپنی اپنی حدی حدی عدا بندہ لی ہی : جن لوگوں نے
 طریقہ قادریہ میں بیعت کر کے طریقہ قادریہ کا ذکر و شغل شروع کیا وہ طریقہ
 نقشبندیہ جانیوالے ہاتھ پر بیعت نہیں کرتے آدرا اسکا ذکر اور شغل نہیں کرتے
 یہ نہیں سمجھتے کہ یہ جو بزرگان دین کے ہاتھ پر لوگ بیعت کر رہے ہیں اسکو
 بیعت توبہ کہتے ہیں : پھر توبہ کرنا جس بزرگ کے ہاتھ پر چاہئے کرے :

اور ذکر و شغل و اہل کا بیان کرتے ہیں کہ واسطے ہی کہ جس طرح جو بتا دے
 جس میں اللہ کا دعویٰ کرتے ہیں کہ اس طرح لوگوں میں یہ بات باطل بھی
 پہنچتی ہے کہ حنفی شافعی کا فعل نکر سے شافعی حنفی کا فعل نکر سے یہ نہیں
 سمجھتے کہ امام ابی حنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ اپنی طرف سے کوئی بات
 نہیں فرماتے تھے۔ سبکو پیر دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منظور بھی
 اور ہدایت والا حضرت کے دین میں منظور نہ تھا، اگر حنفی نے حدیث صحیح
 سے کوئی فعل ایسا پایا کہ اُسکو شافعی کرتے ہیں اُسکو کیا اس میں کیا مضائقہ
 اُسکے نکر سے میں کیا اصلاح مناسب اور سادگی ہندوں کے ہوتی ہی ہے بلکہ اُسکے
 کرنے سے انکار کرنا صاف حدیث کا انکار کرتا ہی ہے نہ طریقہ چار میں اور
 نہ مذہب مجتہدین کے چار بلکہ طریقہ اور بھی بہت ہو سکتے ہیں لیکن مشہور
 بھی چار طریقہ اور مذہب ہیں اس واسطے لوگ ان میں سے دافع ہیں اور کہتے
 ہیں اور اگر کوئی قادی چستی یا حنفی شافعی کہلا یا اسے دوزخ میں
 ہیں جاگا۔ دوزخ میں جاگا جب آیت حدیث پا کے اُسپر چلنے کو برا جا گیا
 چنانچہ اللہ صاحب نے سورہ بقرہ میں فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ
 هَادُوْا وَالنَّصَارَیْ وَالْمَسٰیكِیْنَ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلْ
 صَالِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ
 بیک سو لوگ اور پیرو دی لوگ اور صابین جو ایمان لاؤے اللہ پر اور
 پھیلے دن پر اور کام کرے اچھے۔ سو انکو انکی مزدوری ان کے رب کے پاس
 اور نہ کچھ خوف اور نہ دے غم کھاویں گے۔ دوزخ کہ اَمِنُوا اور
 مَن اَمِنَ جو فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ پہلا جو اَمِنُوا فرمایا صرف اس سے مراد
 کہلائے واسطے مراد ہیں اور کچھ جو مَن اَمِنَ فرمایا یہاں صفت ایمان مراد ہے

اپنے اپنے کو کوئی مومن یا یہودی یا نصاریٰ یا صابئین کہے جنہیں صفت
 ایمان پائی جاگی جنت میں جاگا۔ پس یہ بات ثابت ہوئی کہ مومن پر
 اور حنفی اور شافعی پر کیا موقوف ہی کوئی اپنے کو یہودی اور نصاریٰ بھی
 کہیگا تو بھی بے کھٹکے جنت میں جاگا۔ پھر جو اپنے کو حنفی شافعی کہے یا
 قادری چشتی کہے اُس سے جھکنا نادانی ہی۔ بلکہ جو لوگ چاروں طریقوں کو
 ملا کر سمیت لیتے۔ اور چاروں کے ذکر اور شغل کو جو موافق قرآن اور حدیث
 کے ہیں ملا کر کرتے اور کرواتے ہیں۔ اور جو لوگ چاروں مذہب کے فعل کو
 جو موافق قرآن اور حدیث کے ہیں ملا کر کرتے اور کرواتے ہیں۔ اور چاروں
 طریقہ کے بزرگوں کو۔ اور چاروں مذہب کے اماموں کو اپنا پیشوا جانتے ہیں۔
 یہی امت وسط میں ہیں۔ جنکی تعریف قرآن میں اللہ رب العالمین نے فرمائی
 كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
 وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ترجمہ اسی طرح کیا ہے تمکو
 امت وسط تاکہ ہو تم گواہ لوگوں پر اور ہو رسول تیرا گواہ۔ غرض اُن لوگوں کے
 ملنے سے یہی ہی کہ دین میں پھوٹ اور اختلاف باقی نہ رہے۔ کیونکہ لوگ
 وقت سمیت کے ایک ہی بزرگ کے طریقہ کا ذکر کرتے تھے۔ اور کئے طریقہ کا
 ذکر منع ٹھہرا رکھا تھا۔ اسکو توڑنا منظور نہ تھا۔ اور مباح کو سنت غیر
 موکدہ ٹھہرانا۔ اور غیر موکدہ کو موکدہ اور موکدہ کو واجب۔ اور واجب
 کو فرض کفایہ۔ اور فرض کفایہ کو فرض عین۔ اور اسی طرح مکروہ تنزیہی
 کو تحریمی۔ اور تحریمی کو حرام قطعی۔ اور صغیرہ کو کبیرہ۔ اور کبیرہ کو کفر۔
 اور کفر کو شرک۔ یعنی جس کی شارع نے حد باندھ دی ہی اور شرع
 میں قرار اور حد نہ ہو اسکا عدم مقرر ہو گا۔ اُسے نہ کہے نہ کہے

اگر کریگا برعنی ہو جائیگا : اگرچہ ان دو جون کا نام علما نے رکھا ہی بنا نام
 حدیث اور قرآن سے ثابت نہیں۔ جدا جدا اس خوف سے نام رکھا ہی کہ لوگ
 درجہ میں خلط کر کے مدعی نہ بن جاویں۔ لیکن درجہ میں خلط کرنا اور ان
 ناموں کا آلت پلٹ کر تالاسکی بھی برائی الد کے نزدیک ایک درجہ میں سمجھی
 اور بیان ایک بات اور بھی سمجھی گئی کہ قیاس جو مجتہدین کا ہی اسکو معصا
 کے برابر نہ سمجھے مثلاً ایک مسئلہ حدیث ضعیف سے بھی ثابت ہو ایک
 خلاف پر کسی مجتہد کے اجتہاد کو ترجیح دے اور اپنے قیاس کو ہر شخص
 مجتہدین کے قیاس کے برابر بنائے اور حد سے بڑھانا بات کا صرف مسئلہ
 کہنے سے نہیں ہوتا ہی بلکہ قول اور فعل سے حد کی رعایت معلوم ہو۔ کہتے لوگ
 مسئلہ سے کہتے ہیں کہ حدیث کے مقابلہ میں اجتہاد کو دخل نہیں۔ لیکن جب
 کوئی مسئلہ قرآن و حدیث میں نفس کے مخالف نظر آیا تو اسکو چھوڑ کر مجتہد
 قول کو پکڑ لیتے ہیں بلکہ کسی مولوی کے قول کی دلیل لاتے ہیں : پس اس
 یہ بات ہرے کام کی سمجھی گئی کہ حضرت جس کام کے واسطے مبعوث ہوئے
 وہ کام دو قسم ہیں ایک وہ جسکی جزا اور شاخ اور پھنگی اور پٹا حضرت نے
 خود ٹھہرا دیا نہ دوسرے وہ کہ جزو حضرت نے ٹھہرایا اور شاخ اور پھنگی
 یتا امت کے ہم پر چھوڑا نہ جسکی جزا اور شاخ پھنگی اور پٹا حضرت نے
 ٹھہرا دیا اسپن کوئی اپنے طرف سے زال شاخ یا پھنگی یا پھنگہ لگا دیا برعنی
 ہو جاوے گا۔ جیسے نماز و روج رکوع پسادی عی لڑکا ہونا اور سبوتا اسکے
 مثلاً نماز میں اس طرح جزا اور شاخ پھنگی یا ٹھہرا دیا کہ اسکے واسطے وضو کی
 ترکیب وقت کا شروع آواز پیراع وقت چار رکعت قیام و قعود رکوع
 سجدہ تشہد اذان اقامت قبلہ رخ ہونا پڑھنا۔ یہ سب بتا دیا۔ یہی طرح دوزم

حج زکوٰۃ شادی غنی تر کا ہونا : اسہین بھی جزا و رشاخ پھنکی پتا تھہرا دیا :
 اب اسہین کوئی کمی اور بیشی کر لگا بدعتی ہو جائیگا : اور جسکی جزا تھہرا دیا
 ذال رشاخ است کے فہم پر رکھا اس میں است کو اختیار ہی جتنی ذال
 رشاخ پھنکی پتا لگا یا کریں وہ مردود نہیں : جیسے چارہ اور ذکر اللہ آد تہہ
 نفس اور ہیوے اسکے مثلاً چارہ ذرا دیا کہ لاو : اور اسکی ذال رشاخ
 جو ہی : کہ کس مقام سے شروع کریں : اور کس مقام پر تمام کریں : اور پھر
 کس طرح کریں : لوگ کترے کیسے پیریں : تیار کس طرح لگا دین : گھوڑے
 پر کس طرح چترھیں : دشمن کو کس طرح ماریں : فریب کو کس طرح دین
 صلح اس سے کس طرح کریں : یہ سب است کے فہم پر چھوڑا : جیسے
 نماز میں ذری ذری بات تھہرا دیا اسہین نہیں تھہرا دیا : بعضے بات
 قرآن حدیث سے ثابت ہوتی ہی تو ایسی نہیں معلوم ہوتی کہ یہی کریں
 سیرا اسکے اور کوئی وضع نہ کریں اور اسکو نہ بدلیں : مثلاً حضرت
 مکہ دلت میں لوگ تیر سے چار کرتے تھے اور اسکی فضیلت بھی آئی
 ہی اب کوئی باوجود ثابت ہونے فضیلت تیر کے بندہ وق توپ
 جو حضرت کے پیچھے ایجاد ہوئی اس سے چار کرے اور تیر سے نہ کرے
 تو وہ بدعتی ہو گیا ایسا نہیں معلوم ہوتا ہی اس طرح ذکر اللہ بھی
 چنانچہ اللہ رب العالمین نے سورہ آل عمران میں فرمایا اَلَّذِیْنَ
 یَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِیَامًا وَقُعُودًا وَعَلٰی جُنُوبِهِمْ اَلَا بِهٖ تَرْجَم
 جو لوگ کہ یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنے کرد و قون پر آخر
 آیت تک : اور اسکوہ انفال بن ہی وَاذْكُرُوا اللّٰهَ کَثِیْرًا لَّعَلَّكُمْ
 تَقْلَقُوْا : پھر جب یاد کرنا ذکر اللہ کو بہت شاید کہ تمہارا بھلا ہو : یہ ذکر اسکا

بھنگار کے مقصد دیا۔ اور اسکی کوئی وضع شرع کے اندر نہیں ہے ہوتی۔
 تراست کہ اختیاری کو ایسی وضع نکالیں کہ جس میں اندکادھیاں رہا نہ ہو
 ہو۔ مثلا کسی نے چھ طبع کے طرف دھیاں کیا کسی نے چھ گھڑی کے طرف
 کسی یا اس انعام میں سب ماحکمان میں داخل ہی اس طرح ہند
 نفس کی تاکید ابد سے دریا یا چاہ سورہ وَاللّٰہُ غَابِطٌ یِّنْ اَیَّامٍ دَائِمَاتٍ
 حَافٍ مَّقَامٍ سَرَّیْہِ وَفَعْلِ الشَّیْءِ عَنِ الْہَوٰی یَاۤیُّ الْخَلْقِ لَہِی الْمَادِیۃ
 رحمہ اور لیکن خود را کہرتے ہوئے سے ایسے رب کے یا اس اور در کا حق کو اپنے
 خواہش سے سوچت اسکا تمکابا ہی۔ اور سورہ قیامت میں دریا
 وَلَا اَنْقَسِمَ بِالسُّعٰی اللّٰوٰمَةِ ترجمہ اور قسم کرتے ہیں ہم نفس طاقت
 کر کے داخل کی۔ اور تہذیب نفس کی کوئی وضع متاخر ہے میں ہیں کی
 تو اگر نفس کی استیری نہت طلب کرے، ایک واسطے چند روز اسکو
 ترشی رہے یا مائیں لغو اور جموعہ نو لے کی کسیکو عادت ہو اس کے
 جعفرانے کے لئے ہیا دو ہیا چپ رہے۔ یہ بھی ماکان میں ہے ہگا۔
 ماں اگر اسکو اپنے حادان کا طریقہ اور سلسلہ سمجھ کر کالادے اور اسکو
 ایسی راہ تہذادے، یا اسی برحم مادے حیادہ میں حالی م گئے بھے
 تو مائیں میں داخل ہو گا اور اسکو رہایت کہتے ہیں۔ جیسے سے
 بغیر لوگ ہمیکا انا لا کھانا اور دیامات ستاقہ اختیار کرتے ہیں۔ اور اسکو
 طریقہ حد اسے ملے کا مانتے ہیں۔ یہ ہیں سمجھتے کہ اس میں مخالفت نہیں ہیں
 ہوتی بلکہ میاں السان سست ہوتی ہی۔ آندہ میں حیوں طاقت رائل ہوتی
 ہی نفس کے اختیار میں آدمی برتا ہی مخالفت نفس

نفس اس طرح ہوتی ہے کہ جس وقت نفس نے جس چیز کو چاہا اندیا کی طرح خواہ
 جوش کرے جب مینا دو مینا وہ چیز نہیں ملی آپ جوش اُسکا جاتا رہتا ہی
 نفس کی تعلیم گھوڑ کی سی ہی گھوڑے کو کوئی کم دانا دیا کرے اسے عیب
 ذاتی اُسکا نہیں جاتا ہی بلکہ دہلا کم زور ہو جاتا ہی : جب طاقت جاتی
 رہی تو جس کام کے واسطے مقرر ہی وہ کام بھی اسے کم ہونے لگتا ہی اور ہر ذاتی
 کی بھی سکت کم ہو جاتی ہی : عیب گھوڑ کا جاتا ہی اس سے کہ جس وقت
 جس جگہ اترے وہاں سے مار کے اسکو نکال دے اور جس وقت لشک
 کیا جائے تو لشک کرنے دے : اور کیو سلطان الذکر جاری
 ہونے لگے یعنی تمام بدن مکان زمین دیوار درخت سب سے اللہ کی
 آواز آنے لگے : یا نور نظر آجائے : یا کسی بزرگ : یا فرشتہ کی زیارت
 ہو : اور اسے کچھ بشارت ملے : یا دل میں الہام ہو : یا غیب سے آواز
 آجائے : یہ نہ سنت میں داخل ہی نہ بدعت میں : کیونکہ سنت اور
 بدعت وہی فعل ہی جو اپنے اختیار سے ہوتا ہی : اور جو ہمارے اختیار سے
 باہر ہی نہ اس میں سنت کا ثواب اور نہ بدعت کا عذاب : بلکہ اسکو واردات
 و مقامات کہتے ہیں : وہ ایک چیز فضل سے اللہ کے متعلق ہی : مثلاً اللہ نے
 کسیکو خواب صحیح دکھا دیا چنانچہ کسی نے خواب میں دیکھا کہ میرے بیٹے کی
 شادی ہوئی بعد تھوڑے نکلے ظہور میں وہ بات آئی : پھر اسنے دیکھا کہ
 میرے بیٹے کی نوکری لگی پھر بعد چند روز کے وہ بات بھی ظہور میں آئی : تو پھر
 سمجھے کہ یہ بات اللہ کے فضل سے ہوئی کچھ اُسکے اختیار سے نہیں ہی : اور یہ بات
 بھی نہیں عقیدہ میں رکھا چاہئے کہ کوئی کتنی ہی عبادت اور نماز روزہ کرے جب تک
 اسکا خواب ایسا صحیح نہیں ہو اگر یگا یا الہام ہو تو اور غیب سے آواز نہ آوے یا کسی

بزرگ یا فرشتہ سے بشارت نہ ملے تب تک کبھی اللہ کا مقبول نہیں ہوگا :
 اللہ کا مقبول ہونے کی نشانی یہی ہے کہ یہ باتیں ہوا کرین : بلکہ یوں سمجھا جائے
 کہ یہ بھی ایک شایعہ میں سے اللہ کے مقبول ہونے کی ہے : اور صحابہ کو اکثر نور
 نظر آتے تھے اور بشارتیں فرشتوں کے معرفت ملتی تھیں اور الہام بھی ہوتا
 تھا اور غیب کے آواز بھی آتی تھی : چنانچہ باب شاقبہ عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
 آیا ہي کہ يَا كُنَّا بَعْدَ اَنْ الشَّكِيْنَةُ تَنْطَلِقُ عَلٰى لِسَانِ عَمْرِو بْنِ
 دُورٍ نہیں جانتے تھے اس بات کو کہ میکہ واپس ہی زبان پر عمر کے آواز آئے دل بڑھ
 خود دل میں اللہ کے طرف سے کسی بندے صالح کے کوئی بات آجایا کرے اسکو
 تلقین سکھاتے ہیں الہام کی یہ بھی ایک قسم ہے : اور دوسری حدیث میں
 حضرت عمر سے شکوہ کے باب انکرامات میں ہے کہ يَا سَارِيَةَ الْجِلْجَلِ
 اِی ساریہ پیاز پکرتے پیاز پکرتے : یعنی حضرت ساریہ کو حضرت
 عمر نے سردار کر کے ایک لڑائی پر بھیجا تھا اور لڑائی سخت آہری اور جھڑپ
 اسوقت نہر پر خطبہ پر بھٹے تھے کہ اللہ نے یہ معاملہ آسیر کھولا پھار ساریہ
 کہ پیاز کی آڑ پکرتے جب فاصد لڑائی سے آیا تو اسنے بھی دیسی نقل کیا کہ
 ہم لوگوں پر دشمن لڑائی سخت آہری تھی تب ایک آواز آئی کہ پیاز پکرتے پیاز
 پکرتے اِی ساریہ ہم لوگوں نے دیسی کیا اللہ رب العالمین نے فتح دی اور اللہ
 صاحب نے سورہ حج میں فرمایا وَمَا اسْتَسْلِمُ مِنْ قِبَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَا كُنْ
 تِیْزَ جُرُجٍ مِّنْ عِجَامٍ بَلْ جَعَلْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ اَصْبَاتٍ فَرِحْتُمْ بِهَا
 وَمَا اسْتَسْلِمُ مِنْ قِبَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَدِيثَ مَرْجُومٍ
 بَلْ تَبَسُّوْا كَوْنِيْ اَوَّلَ كَوْنِيْ اَوَّلَ كَوْنِيْ اَوَّلَ كَوْنِيْ اَوَّلَ كَوْنِيْ اَوَّلَ كَوْنِيْ
 يَا اَمِيْنُ يَنْسَخُ اللّٰهُ مَا يَلْقٰى السَّيْطٰنُ تَمْلِكُ اللّٰهُ اَيُّ ذٰلِكَ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ

جَعَلْ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ
 قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَنَّهُ الْخُرُ
 مِنْ شَرِّكَ يَوْمَ يَدْعَايُهُ فَيُخْشِتُ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ اسْتَوُوا
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَلَا يَدْرَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيَّايَ مِنْ مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ
 بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ترجمہ موجب خیال باندھا شیطان ملازم
 اس کے خیال میں پھر اللہ تعالیٰ شیطان کا ملا یا پھر کسی کرتا ہی اپنی باتیں اور بوجہ
 رکھتا ہی حکم تو والا اس واسطے کہ اس شیطان کے ملائے سے جانے انکو جس کے لیے
 روگ ہی اور جس کے دل سخت ہیں اور گنہگار تو ہیں مخالفت میں دو تہ پڑے اور
 اس واسطے کہ معلوم کریں جنکو سمجھ ملی ہی یہ تحقیق ہی تیرے رب کی طرف سے پھر
 ایمان لائیں اور رب جاوین اسکے اگے ان کے دل اور اللہ سمجھا یوں لا ہی یقین لایوں انکو
 راہ سیدھی اور منکر و نیکو ہمیشہ رہا احمسین دھوکھا جسکے آپہ اپنے پر قیامت
 بے خبر یا آپہ انکو آفت ایک دن جس میں راہ نہیں خلاص کی : : : جس کو
 پر رہ غیب سے آواز آجاتی ہی اسکو محدث کہتے اصطلاح میں قرآن اور حدیث
 کے اگر نبی نبویہ بھی ایک قسم ہی الہام کی اس زمانہ میں علماؤن نے نام رکھا ہی
 انکا جو قرآن اور حدیث پر چلتے ہیں کسی کی تقلید نہیں کرتے اور جس کے دل میں روگ
 ہی یعنی کئے مسلمان اور جس کے دل سخت ہیں یعنی منافق : : : اور خواب تین قسم کے
 ہوتے ہیں ایک تو حدیث نفس دوسرے تو خوف شیطان سیر بشری میں اللہ : : : چنانچہ
 اگے حدیث میں اوپکا تو ایسے ایک معلوم کیا چاہئے کہ جو خواب الہام تھیں نفس
 یعنی خیالی ہی اس میں شیطان ملا دیتا ہی اور جو وعدہ شیطان کی طرف سے ہوا کرتا ہی
 وہ پورا نہیں ہوتا : : : اور جو من اللہ ہوتا ہی وہ پورا ہوا کرتا ہی : : : اور جس مقبول کے
 خواب یا الہام میں شیطان کچھ ملا دیا کرتا ہی تو اللہ جلد اسے مطلع فرما دیتا ہی

ہر چند شیطان کے دھوکے میں وہ لوگ نہیں پڑتے لیکن شیطان کے دھوکے
 دیکھتے ہیں بھی کتنے فائدے ہیں کہ استحان ہوتا ہی منافق کا : اور اس آیت سے یہ بات
 بھی معلوم ہوئی کہ سیوا نبی کے آدھ بندوں کو بھی الہام ہوتا ہی اور اسکو بھی اللہ نے آیت
 فرمایا اور نفی کیا چیز ہی کہ بند کو قابو میں کرنا کہ جب چاہیں تب آجادیں :
 یہ کب آدھ رہی اسکو بھی بدعت سے علاوہ نہیں : جیسے کسی ناکرستہ
 کو جب چاہے تو کوئی چیر ٹگل جادے اور جب چاہے تو پھر اسکو اگل دے :
 یا پانی میں تیرنے : یا گشتی کرنے سیکھنا : یہ چیزیں باغات میں داخل ہیں
 بدعت میں نہیں : کب ہر کو خدا کے کایں صرف کرے تو اب پارے گا
 شیطان کے کام میں صرف کرے گا عذاب پاوے گا : بالذات یہ تو اب
 مذاب کے سختی نہیں : آدھ پند کا حال یہ ہی کہ جس کو جیسا دن کو خیال
 آدھ کا زہار رہتا ہی ویسی ہی رات کو خواب دیکھا کرتا ہی : مثلاً جو دن بھر
 فسق و فجور میں رہتا ہی سو رات کو اکثر خواب میں بھی وہی فسق و فجور دیکھا کرتا
 آدھ جو دن کو معاملہ مقدمہ میں فن فریب میں رہتا ہی رات کو اکثر خواب میں
 بھی دیکھا کرتا ہی اور کبھی خواب میں بھی دیکھتا ہی : تو اس کا خواب
 اکثر خیالات دنیا یا شیطانی ہوتا ہی اور کبھی رحمانی : آدھ جو بھٹے لوگوں کا
 شغل دن بھر نماز و روزہ ذکر خدا و رسول و صحابہ ملائکہ آدھ علما و صلوات
 کو اکثر خواب میں بھی وہی دیکھتے ہیں : آدھ جو سب برکت ذکر دین کے اکثر
 خواب رحمانی ہوا کرتا ہی آدھ کبھی شیطانی : جو لوگ کب سے خند کو قابو میں
 کرتے ہیں جب چاہیں آجادیں انکا بھی حال ویسا ہی ہی مینے جیسا انکا اپنا
 آدھ دن رات کا کار بار ہوتا ہی ویسا ہی نظر آتا ہی : اصل اسکی یہ ہی کہ یہ
 دو طرح کی ہوتی ہی : ایک قویب بیماری کے نتیجے میں ہوتی ہی اسکا اثر یہ ہوتا

کرداغ میں انتظام باقی نہیں رہتا اور اس کے سبب سیر عالم شال کی موقوف ہو جاتی
 ہے جیسے غش اور سکتہ اور برگی وغیرہ بیماریوں میں ہوتا ہے۔ دوسرے
 آدمی کہ حالت صحت میں بے ہوشی دنیا سے ہو جاتی ہے اور داغ وغیرہ اعضا
 ریشہ میں کی طرح کا خلل واقع نہیں ہوتا اور سیر عالم شال کی موقوف نہیں
 ہوتی جیسے سونے کی حالت ہے یا نفی کی حالت ہے یا سوا اس کے جس میں
 سیر عالم شال کی ہو۔ ان سب کو اصطلاح میں شرع کے نوم کہتے ہیں۔
 اور جو اس میں سیر عالم شال کی ہوتی ہے اس کو رویا کہتے ہیں۔ چنانچہ شکوۃ
 کے کتاب الایمان میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے **ثُمَّ أَنَا
 جَالِسٌ مَعَ عَلِيٍّ عَمْرٍو دَسَمْتُ فَلَمْ أَشْعُرْ بِهِ فَأَشْكَلْتُ عَمْرٍو أَلِيَّ بُلْبُلٌ ثُمَّ أَقْبَلْتُ حَتَّى
 سَلَّمْتُ عَلَى جَمِيعًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا حَصَلَكَ عَلِيُّكَ لَا تَزِدْ عَلَيَّ أَجْلَكَ عَمْرٍو
 سَلَامُهُ ذُلْتُ مَا فَعَلْتُ فَقَالَ عَمْرٍو بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ فَعَلْتُ قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ
 مَا شَعَرْتُ أَنَا لَمْ تَمُوتْ وَلَا مَلَمْتُ** ترجمہ پھر اس وقت میں بیٹھا تھا کہ اے
 میرے نزدیک عمر اور سلام کیا ہو خبردار ہوا میں اس پر پھر شکوہ کیا عمر نے
 ابو بکر سے: تب آئے دو تو یہاں تک کہ سلام کیا مجھ پر اٹھے پھر فرمایا ابو بکر
 نے کیا سبب ہوا تجھے اس پر کہ جواب نہ دیا تو نے اپنے بھائی عمر کو اس کے سلام کا
 کہا میں نے ایسا تو نہیں کیا میں نے: فرمایا عمر نے ان قسم خدا کی البتہ کیا تو نے
 فرمایا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے قسم خدا کی خبر نہ ہوئی مجھ کو کہ تم آئے اور
 خبر نہ ہوئی کہ سلام کیا تم نے: فت: ایسی ہی حالت کو حالت نفی کہتے ہیں۔
 یعنی کسی بات کے تصور میں ایسی بے خودی ہو جاوے کہ یہ بھی دھیان جاتا رہے
 کہ تم کہاں بیٹھے ہیں: اور رب العالمین کے دھیان میں اس بات کی مشق کرتے ہیں
 اور رویا کا ہر کتاب میں حدیث کے باب جدا ہو لکرتا ہے: اس میں رویا اگر صحابہ کا

منقول ہی : اور یہ بھی لکھا ہی کہ رؤیا میں اگر یہ معلوم ہو تو یوں کرنے اور یہ
 معلوم ہو تو یوں کرے : اور رؤیا صالح لوگوں کا دین میں ہمارے حجت ہوا
 دو طور سے ایک تو یہ کہ بعضے خواب اس جنس کا ہو اگر تاہی کہ سستے ہی آدمی کا
 دل بکا دانتا ہی کہ یہ خواب روحانی ہی شیطانی نہیں نہ اس کے خیال نہ تراش
 لیا ہی اگر یہ وہ خواب دیکھنے والا ہی ہو : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہی
 حسین اذان کی بار دہا پر ایک مرد سون کے ہوئی : وہ مسکراتے
 باب الذا نین امی ہی وعن عبد الله بن زيد بن عبد ربهم قال
 لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل بالناقوس ليضرب
 به للناس لجمع الصلوة فأتاني وأنا نائم فحمل يحمل ناقوسا
 في يدي فقلت يا عبد الله أسمع الناقوس قال وما تصنع به قلت
 تدعوا به إلى الصلوة فقال أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك
 فقلت له بلى قال فقال رسول الله أكبر إلى آخره وكذا الأقامة
 فلما أصبحت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما
 رأيت فقال إنها لو وياحق إن شاء الله فقم مع بلال فأتى عليه
 ما رأيت فليؤذن به فإنه أذكى صوتا منك فقم مع بلال
 فجعلت أقيه عليه ويؤذن به قال فسمع بذلك عمر بن الخطاب
 وهو في بيته فخرج ليخبر ردا عا يقول يا رسول الله والذي
 بعثك بالحق لقد رأيت مثل ما أرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ﷺ الخمد سدا ابو داؤد والدارمی وابن ماجہ الا انه لم یزکر
 الا قامۃ وقال الترمذی ہذا حدیث صحیح لکنہ لم یصرح قصۃ
 التاتویع ترجمہ : اور روایت ہی عبد اللہ ابن زید ابن عبد ربیع کہا کہ جب
 حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے ناقوس کے کہ بنایا جاوے
 تاکہ مجاہدین اسکو لرگون کے در پر نماز میں جمع ہونے کے لئے خواب میں
 دیکھا جائی دیا جمع کو اور میں سوتا تھا ایک شخص کہ اٹھا رہا ہی ناقوس کو
 اپنے ماتھے میں کہا میں نے اسی بندے اللہ کے کیا یہاں ہی تو ناقوس کو کہا کیا کر گیا
 تو اسکو کہا میں نے بلاؤ لگا اُسے نماز کی طرف تب ہوا کہ بتلاؤ ان میں
 جمع کو وہ چیز کہ بہتر ہی اُسے پھر کہا میں نے اُسے کہ بلان بتلاؤ کہا یہ کہا اُسے
 کہے تو اللہ اکبر آخر اذان تک اور اسی طرح اقامت پھر جب صبح کیا میں نے
 آیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور خبر دی میں نے انکو جو کچھ
 دیکھا تھا میں نے تب فرمایا حضرت نے تحقیق یہ خواب حق ہی جو چاہے
 اللہ تعالیٰ پھر کھڑا ہو ساتھ بلال کے اور بتلاؤ اسکو جو دیکھا ہی تو نے پھر
 چاہیے کہ اذان کہے بلال ان لفظوں سے پھر شیک بلال بلند زیادہ آواز میں
 ہی جمعے پھر کھڑا ہوا میں بلال کے ساتھ اور شروع کیا میں نے کہ
 بتلاؤ لگا اسکو بلال کو اور اذان کہتے تھے بلال ان لفظوں سے کہا رادی
 پھر شاعر ابن الخطاب نے غار وہ اپنے گھر میں تھے پھر نکل کھینچتے ہوئے
 چادر اسی کہتے تھے یا رسول اللہ قسم ہی اُس ذات کی کہ بھیجا تمکو ساتھ
 حق کے تحقیق دیکھا میں نے مانتا اس چیز کے کہ دکھلایا گیا عبد اللہ تب فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر واسطے اللہ کے ہی توفیق روایت کیا
 اسکو ابو داؤد اور دارمی اور ابن ماجہ نے مگر یہ کہ اُس نے ذکر کیا اقامت کا

اور کہا ترمذی نے یہ حدیث صحیح ہی لیکن ترمذی نے - حوالہ ذکر کیا قصہ مذکور کا
 دقت - اس حدیث سے غیری سے بھی روایاتیں درستون سے ملاقات آرد
 کلام ہونا اور جزئیات دین کی بات سیکھنا معلوم ہوتا ہی - اور اللہ
 صاحب نے سورہ یوسف میں فرمایا **اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخِيهِ يَا أَبَتِ
 إِنِّي سَأَلْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوْكًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ إِنِّي فَعَلْتُ فِي سَاعِدَ**
 ہر ہر حرکت کہا یوسف نے ایسے باب گرای باب میں نے دیکھے گیارہ تارے
 اور سورج آرد چاند دیکھے ہرے تین سجدہ کرتے - دقت - یہ حوالہ حضرت
 یوسف علیہ السلام نے لڑکائی میں دیکھا تھا عباسی اس وقت نہیں ہرے تھے
 حضرت یعقوب علیہ السلام نے سنتے ہی معلوم کیا کہ یہ خواب شیطان نہیں
 اس کے خیال نے تراشانی بلکہ اللہ ہی - اور اسکا دل میں آسائیں جاگہ بارہ
 دس شاہد ربوت انتقال حضرت یوسف علیہ السلام کے اور شاہد بھی کہتے
 کہ ایسے ہتے - درہ و ہو کھامیات میں حضرت یوسف علیہ السلام کے نہیں
 آیا - بیان تک کہ چالیس برس گزرے - اور اُس درمیان میں ایک آدمی
 یا خط نہ آیا اُن بھائیوں کو بھی جنہوں نے کو سے جن گرایا تھا یقین انتقال کا
 سبب خبر نہ آئے کہ ہو گیا - لیکن بیٹوں کو بھی فرماتے تھے کہ اسی بیٹو
 بھوکو علم ہی جو تمکو نہیں - ایسے وہ خواب یوسف کا دالی اس باب پر کہ
 اللہ رب العالمین اُسکو نواز لگا اور اُسکو نبی کر لگا اور وہ خواب روحانی ہی
 شیعہ طائی نہیں - یہاں سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ دلیل من اللہ
 اگر کوئی چیر ہوئے والی معلوم ہو اور اسباب ظاہری ہر اردو اسکے ہونے پر
 دالی - ن و اہل ایمان کو چاہیے کہ دلیل کو پکڑے اور اسباب ظاہری کو نہ دیکھے
 در سراسر انوار روایات کو بھی مشرع میں اعتبار ہی - یعنی ایک کام ہی اس میں ذرا غور

ہو سکتی ہے ایک صورت کو پس میں سے کئی شخصوں نے خواب میں
 دیکھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی صورت کو ترجیح دیا اور فرمایا کہ
 یہی اعتقاد رکھو : چنانچہ شب قدر کی تلاش میں لوگ مختلف ہو رہے تھے
 اگر صحابہ کا خواب جب سات آخر راتوں میں ثابت ہوا حضرت نے بھی
 حکم دیا کہ اسی میں تلاش کیا کرو : جیسا کہ شکوۃ کے باب لیلۃ القدر کی
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے : **وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ مِنْ حَلَلٍ**
مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرًا وَآيِلَةً الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ
الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَى سُرُودِيَاكُمْ قَدْ
تَوَاطَّاتِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ مُحَرَّرًا فَلْيُخْرِجَهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ
مُسْتَقْبَلٍ عَلَيْهِ ترجمہ آور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہہ اس نے
 بیشک کئی مرد اصحاب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دکھائے گئے شب قدر
 خواب میں پچھلی سات راتوں میں : تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے دیکھتا ہوں کہ خواب تمہارا تحقیق موافق پتر پچھلی سات راتوں میں
 پھر جو کوئی طالب اسکا ہو تو طلب کرے اسکو پچھلی سات راتوں میں مستقیم
 علیہ : اور جب قیامت قریب ہوگی تو مومن کا خواب جھوٹا نہ ہوگا :
 اور روایا مرد صالح کا چھیا یسوان جزئی اجزا سے نوت کے چنانچہ شکوۃ
 کے کتاب الروایا میں آیہ : **وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ**
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ يَكِدْ تَكْذِبُ

رَزَا يَا الْمُرِيءَ وَرَزَا يَا الْمُؤْمِنَ جَزَاءً مِنْ رِسْقَةٍ وَأَسْرَقَيْنَ جَهْرًا مِنَ النَّبِيِّ
 كَانَتْ لَهُ لَا يَكْذِبُ قَالَ مُحَمَّدَانِ بَشِيرَيْنِ وَأَنَا أَوَّلُ الرُّؤْيَا قُلْتُ حَدِيثُ
 النَّفْسِ وَالْخَوَافِ الشَّيْطَانِ وَبَشَرِي مِنَ اللَّهِ الْحَقُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ تَرْفَعُ
 روایت ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسنے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نہ د جب قریب ہو زمانہ نہیں لگایا کہ جموعہ تہہ ہو خواب مومن کا نہ
 ایک حصہ ہی چھالیسویں حصہ موت سے آدر جو چیز کہ ہر موت سے سوزہ
 جموعہ تہہ نہیں ہوتی کہ بعد اس سیرین نے آدر میں کہتا ہوں خواب تین قسم
 کے ہیں ایک تو مکاتبت نفس کی ہے آدر دوسرا قدانا شیطان کا ہے
 آدر تیسرا اشارت اللہ کے طرف سے آخر حدیث تک متفق علیہ آدر
 بنی کو اگر خواب میں یا فقی میں دیکھے وہ جموعہ تہہ نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ شیطان
 بنی کی صورت نہیں ہو سکتا ہے چنانچہ پہلی حدیث جس باب میں آئی ہے اسی
 باب میں یہ حدیث بھی آئی ہے وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى كَارِثَ
 الشَّيْطَانِ لَا يَمْتَلِئُ فِي صَوْرَتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ آدر روایت ہی ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا جسے دیکھا سمجھو کہ
 خواب میں سو بیشک دیکھا سمجھو کہ کیونکہ بیشک شیطان نہیں ہو سکتا ہے مثل
 میری صورت کا روایت کیا اس حدیث کو بخاری آدر مسلم نے نہ نہ اگر
 بنی کی صورت شیطان بائیک تو ممکن ہو کہ زندگی میں بھی بنی کی صورت بنکر
 لوگوں کو خوب گمراہی کی باتیں بتا جاوے آدر بنی آدر اپنے قوم میں ہدایت
 کو آدر خلافت نفس قوم کا کچھ باتیں بتا دیں تو قوم کو گمان ہو کہ یہ شاہد شیطان
 ہو کہ آیا ہی ہو گو گو گمراہ کرنے کو کیونکہ ہی لوگ تو اکثر ایسی ہی باتیں بتاتے ہیں

کہ تو کون کے نفس کے مخالف پرتی ہے : اور الہامیت جو اللہ کے بندوں کو ہوتے ہیں
 وہ بھی نبضے اس طرح کے ہوتے ہیں کہ جسکو ہوتے ہیں اسکے واسطے حکم نفس قطعی
 کا رکھتے ہیں : مثلاً ایک شخص کو الہام ہوا کہ تو فلاں شہر کا جو توڑال ہوگا : اسے
 اپنے دل میں کہا کہ اس الہام کا کیا اعتبار شاید یہ الہام شیطانی ہو : تو اس وقت
 الہام ہوا اگر تجھکو یہ گمان ہوتا ہی کہ یہ الہام شیطانی ہے : تو جس نے اسکی ایک
 آیت تجھکو دیتا ہوں اگر یہ شیطانی ہے تو وہ الہام بھی شیطانی ہے
 اگر اگر یہ صحیح ہے تو وہ کیونکر شیطانی ہوگا : آیت یہ بتایا کہ کل فلاں
 گھڑی فلاں ساعت میں بخور ایا بہت پانی برس کر کے کھل جاگا : اور
 دوسرے دن ایسا ہی ہوا : اب غور کیا چاہیے کہ پانی کا برسنا ان پانچ باتوں
 میں ہی کہ سو : اللہ کے کوئی نہیں جان سکتا : چنانچہ اللہ صاحب سورہ
 لقمان میں فرمایا : **إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ**
مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ عَدُوُّ مَا تَدْرِي
نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ترجمہ اللہ جو ہی اسی پاس
 ہی قیامت کی خبر اور آتا رہتا ہی ہے اور جانتا ہی جو ہی ما کے رحم میں : اور
 کوئی جی نہیں جانتا کیا کریگا کل : اور کوئی جی نہیں جانتا کس زمین میں وہ
 مرے گا : تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہی خبردار : ف : پست کی خبر شیطان
 بتا سکتا ہی : رحم کی خبر نہیں بتا سکتا ہی اول جو عورت اور مرد سے صحبت
 ہوتی ہی تو چالیس دن تک منی عورت مرد کی رحم کے اندر ملکر چکر کھاتی ہی
 عورت کی منی اگر غالب ہوئی تو عورت پیدا ہوتی ہی مرد کی منی اگر غالب
 ہوئی تو مرد پیدا ہوتا ہی : لیکن کوئی قاعدہ اسیکے دریافت کا کسی کو اللہ
 رب العالمین نے یا وجود اتنا بتانے کے بھی کچھ نہیں بتایا کہ اس قاعدہ یا علم یا

کب یا نہر سے معلوم ہو سکتا ہے۔ جو کوئی کسی قاعدہ یا علم سے معلوم کر نیگا
 یا کب کا دعویٰ رکھتا ہو وہ جمعہ تھا ہی۔ سو اس کے کہہ دے کیونکہ بارے
 یہ ہو سکتا ہے۔ تو اب وہ الہام جو اسکو ہوا کہ تو الہام ہو گا یہ اس کے حق میں
 آیت اللہ نص قطعی ہے۔ کیونکہ مسود اللہ کے اور کوئی بتا نہیں سکتا ہے۔
 چنانچہ قصہ سے حضرت زکریا علیہ السلام کے جو سورہہ مریم میں آیا ہے صاف
 معلوم ہوتا ہے یا زکریا اننا نبشیرک بعلم اسمہ حی لم نجعل لہ من
 قبل شیئا قال رب انی یكون لی علام و کانت امرائی حائراً لہ
 قد بلغت من العجیبتیا قال کذلک قال ربک هو علی شئین
 وقد خلقک من قبل ولم تکن شیئاً قال رب اجعل لی آیۃ قال
 آیتک الا تکلم الناس قلت لبال سو یا فخرج علی ثوبہ من
 الخراب فأوحی الیہم ان سبحوا بکوحہ و عشیاً ترجمہ اسی ذکر کیا
 ہم سمجھ کر سنسی ہوا وہی ایک لڑکے کی حکایت نام چلی۔ نہیں کیا ہننے سے
 اس نام کا کوئی بولا ای رب کہانے ہو گا سمجھو لڑکا اور میری عورت
 باجمہ ہی اور میں پورے ہوا گیا یہاں تک کہ اتر گیا۔ کہا یوں میں فرمایا
 تیرے رب نے وہ مجھ پر آسان ہی اور مجھ کو بنایا میں نے پیاسے اور
 نونہ تھا کچھ چیز بولا ای رب تجھ پر اسے مجھ کو کچھ نشانی فرمایا
 نشانی ہے کہ بات نکرے تو لوگوں سے تین امانت تک چکا بھلا۔ پھر کذا
 اپنے لوگوں یا اس جبرے سے پھر اشارت سے کہا انکو کہ یاد کر وصی اور نام
 نہ۔ اوپر کی آیت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرت زکریا علیہ السلام
 نے پہلا دعا کی تھی بعد اسکے اللہ رب العالمین نے ہدایت حضرت عیسیٰ
 پر نے کی فرمائی۔ اس پر حضرت زکریا علیہ السلام کو شبہ ہوا کہ شاید یہ الہام

شیطان ہوا میرے خیال نے تراش لیا ہو کیونکہ ہم کو آرزو تھی : اُس کے تکیں
 کے واسطے اللہ رب العالمین سے نشانی طلب کیا : اللہ رب العالمین
 نے فرمایا نشانی یہ کہ بات نکر گیا تو تین دن گل یا پرسوں : چنانچہ جو
 فرمانے اللہ کے تین ہی دن زبان بند ہو گئی : معلوم کیا انہوں نے اسے
 کہ یہ جو ہماری زبان تین ہی دن بند ہو گئی کسی عارضہ سے نہیں کیونکہ عارضہ
 جو کب باقی رہتا کہ کب نہ رہیں آتا جاتا ہی کہ ہم اتنے ہی دن جنگ : یہ اُن باغ
 باتوں میں ہی کہ اللہ نے کوئی قاعدہ یا علم یا کب یا نہ نہیں رکھا کہ اُسے
 جو جمع ہے : سوا اللہ کے بتائے کے : یہ بات شیطان کی بھی طاقت
 کہ بتا دے نہ خیال تراش سکتا ہی یہ بات بیشک من اللہ ہی : تو وہ بتا
 کر کے کی بھی اس شخص کی بتائی ہوئی ہے : کیونکہ شیطان ہوگی اور
 اللہ رب العالمین نے سورہ طہ میں فرمایا : وَمَا مِنْكُمْ بِمُعِينٍ
 قَالَ هِيَ عَصَايَ اَوْ كُوِّ عَلَيْهَا وَاَهْلُسْ بِهَا عَلٰى غَمِّيْ وَلِيْ
 فِيمَا مَارِبُ الْاُخْرٰى قَالَ اَلْقِمَا يٰ مُوسٰى فَاَلْقِمَا خِذَا هِيَ حِيَةً
 نَسْعٰى قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنَجْعَلُهَا سَيْرًا لِّمَا الْاُولٰ
 وَاَضْمَمْ يَدَكَ اِلٰى جَنَاحِكَ خَرُجْ بِضَاعَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ اَيَّةٍ

اُخْرٰى لِزَيْكَ مِنْ اٰيَاتِنَا الْكُبْرٰى ترجمہ اور یہ کیا ہی تیرے دے
 ہاتھ میں ای موسیٰ : بلا یہ میری لا تھی ہی اس پر تیکتا ہوں اور پتے جھارتا
 اُس سے اپنی بکریوں پر اور میرے اس میں کہتے کام ہیں : فرمایا زال دے
 اس کو ای موسیٰ : اور اس کو زال دیا پھر بھی وہ سانپ ہی مورتا : فرمایا نکل

اسکو آدرہ درہم پھر دینگے اسکو پہلے حال پر اور لگا اپنا نام لکھ اپنے بازو سے
 کہ لکھا چٹا ہو کر نہ کچھ بری طرح ایک نشانی آدرہ کہ دکھاتے جادین ہم
 تجھ کو اپنی نشانیاں نہ ت اس آیت اور پہلی آیت سے فرنی انسا ہی کہ
 اُسین نشانی مانگنے سے ملی آدرہ اسین بے طلب ملی مگر دونوں میں
 نشانی تسکین ہی کے واسطے ملی آدرہ اُسین ملی غیب کی بات بتا کر آدرہ
 تسکین ملی خرق عادت کر کے آدرہ یہ درو فعل الہی ہی اگر کہ کسی
 بندے کی طرف نسبت کرے شرک ہو جاو چکا۔ اپ سو چھا چاہئے کہ اگر
 مراقبہ انہیں چیزوں سے عبارت ہی تو ان چیزوں میں سے کوئی بدعت نہیں
 معلوم ہوتی بلکہ اسکی حقیقت احسان ہی جسکو پوچھا حضرت جبرئیل
 علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شکوۃ کے شروع میں
 روایت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اور حقیقت احسان کی عبارت ہی کامل
 کرنے سے عبادتوں کا اور مراقبہ نماید کرتا ہی تکمیل میں ایمان کے آدرہ عبادتوں کا
 آدرہ تہذیب اخلاق میں لیکن فرض صرف ایمان لانا ہی آدرہ عبادت کرنا
 کامل کرنا ایمان کا آدرہ عبادتوں کا آدرہ تہذیب اخلاق ہر مسلمان پر فرض
 ہے۔ مراقبہ جو نماید کرتا ہی ان چیزوں میں اسپر بھی ایمان موقوف نہیں
 ہے جو جسک احسان کے ہی دین میں اسکو بدعت کہنے والے مردود ہیں اللہ کے
 نزدیک شک بعضے لوگ چند آیتوں کے معنی نہیں سمجھ کر کہ الہام اولی اللہ
 کے منکر ہو گئے۔ اسواسطے وہ چند آیتوں کے معنی بھی لکھو دیا کہ لوگ اس میں
 فکر کریں۔ چنانچہ فرمایا اللہ صاحب نے سورۃ ال عمران میں دَمَا كَانَ اللَّهُ
 يُطِيعُكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مَن رُّسُلَهُ مَن يَشَاءُ ترجمہ
 اور اللہ یوں ہیں کہ تمکو چترھا دے غیب پر لیکن اللہ چھانتا ایسا ہی اپنے رسولوں کا

جسے چاہتے تھے کہ تم یقین لاؤ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ۔ ف : یعنی اس
 آیت سے اشارہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تمکو غیب پر نہیں چڑھاتا ہی
 لیکن تم کو کتبِ غیب کو پہنچاتا ہی معرفتِ رسول کے سوا ایمان لاؤ رسول کی بات
 پر ۔ اور اللہ صاحب نے سورہ جن میں فرمایا ہے قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبُ
 مَا تَوْعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ لَهُ
 عَلَيْهِ أَحَدًا إِلَّا مِمَّا يَشْفَعِي مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ لِيَسْلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 رِجْوًا مِمَّا فِيهِ رِصْدًا لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَفْلَحُوا رَبِّ سَلَاةٍ سَرَّيْهُمْ وَأَحْلَا
 بِمَالِ دِيَارِهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ترجمہ تو کہ میں نہیں جانتا
 کہ نزدیک ہی جس چیز کا تم سے وعدہ ہی یا کر رہے اسکو میرا رب ایک
 مدت کی حد : جانور الہ بھید کا سونے پر دیتا اپنے بھید کی کسی کو : مگر
 جو پسند کر لیا کسی رسول کو تو وہ چلاتا ہی اس کے آگے اور سمجھے جو کیدار :
 تا جانے کہ انھوں نے پہچائے پیغام اپنے رب کے : اور قابو میں رکھا ہی جو آگے
 پاس ہی : اور گن لی ہی ہر چیز کی گنتی : ف : قیامت کی باب میں یہ
 فرمایا کہ کوئی نہیں جان سکتا کہ قیامت کے ہونے کو کتنا دن باقی ہی : پڑا
 جانے والا غیب کا وہی ہی سوا اس کے جسے اہل کمال میں سب کا کال ہے
 گم ہی : لیکن رسولوں کو کچھ علامتیں اُسکی کہلا بھیجتا ہی : تا لوگوں کو
 اسے ہوشیار کرتے ہیں : اور اُن کے ساتھ نگہبان آگے پیچھے بھی بھیجتا
 تاکہ پہچانے میں کچھ بھول کر فرق نہ کریں : جو علامتیں ہم نے کہلا بھیجا ہی ہی
 تھیک تھیک پہنچا دیں : اور اگر فرق کر دیں تو وہ خبردار کر دیں : اور
 مٹانے والے سے مراد شریعت بھی لکھا ہی : اور بعضوں سے رسول کے

بیان میں نبوی لیا ہی لے کر دیکر رہنمائی میں خلفاء و راشدین پر ہدایت
 میں داخل ہیں اور اللہ واجب ہے سورہ شوریٰ میں فرمایا ہے
 وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
 اُدھر سے کہ رسولاً فَوَحَّيَ بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ
 اُدھر کسی آدمی کی حد نہیں کہ اسے باتیں کرے اللہ کے اشارے سے
 یا پرہیز کے صحیح سے یا نیچے کوئی پیغام لائے والا پھر بھی تو اسے اسکو
 حکم دے گا چاہے وہ سب سے اُدھر ہی حکمتوں والا ذات اقدس
 میں سے معلوم ہوا کہ بدو تک غیب سے پہچانے کی تین راہیں
 ہیں ایک تو یہ کہ ایہ دلیل والد سے جو کوئی نبوی
 میں رہی کہ میں اُدھر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 غیب سے اُدھر آوے تیسرے موقت کیسے پیغام بھیجے
 لیکن سرعام خاص کے واسطے بھی راہ تھہرائی
 گئی تھی کہ موقت رسول کے غیب نیچے اُدھر
 خاص کے واسطے تینوں طور پر مذکور ہوا
 غیب کے پہچانکار کھابوئے کے
 واسطے تو طور ہی غیب
 کے پہچانے کا۔

تمام شد

✽
✽